

الجامع لأحكام القرآن
(تفسير القرطبي)

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

لِجَامِعِ احْكَامِ الْقُرْآنِ

(تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ)

لَا بِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ أَحْمَدَ الْأَنْصَارِيِّ الْقُرْطُبِيِّ

تَحْقِيقُ
عَبْدُ الرَّزَّاقِ الْهَظْهَظِيُّ

الْجُزْءُ الْتَّاسِعُ عَشَرَ

النَّاشِدُ
دَارُ الْكُتُبِ الْعَرَبِيَّةِ
بِطَرُوت - لُبْنَانُ

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتاب العربي
بيروت

ISBN: 9953-27-020-1

الطبعة الرابعة
١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

ISBN 9953-27-020-1



9 789953 270203

دار الكتاب العربي

بيروت - شارع فردان - بناية بنك بيبيلوس - الطابق الثامن - تلفون: 800811 - 800832 - 861178
فاكس: 961-1-805478 - ص.ب.: 11-5769 بيروت - لبنان - بريد إلكتروني: academia@dm.net.lb

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الجن

مَكِّيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجَمِيعِ . وَهِيَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَمْ نُشْرِكْ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۝۱﴾ وَأَنَّهُ تَعَلَّى جُذْرِنَا مَا اتَّخَذَ صُحْبَةً وَلَا وَلَدًا ۝۲﴾ .
فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ أي قل يا محمد لأمتك: أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ عَلَى لِسَانِ جَبْرِيلَ ﴿أَنَّهُ اسْتَمَعَ﴾ إِلَيَّ ﴿نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ وما كان عليه السلام عالمًا به قبل أن أَوْحَى إِلَيْهِ . هَكَذَا قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ وَغَيْرُهُ عَلَى مَا يَأْتِي . وَقَرَأَ أَبُو أَبِي عُبَيْلَةَ «أُحْيَى» عَلَى الْأَصْلِ ؛ يَقَالُ : أَوْحَى إِلَيْهِ وَوَحَى ، فَقَلَبْتُ الْوَاوَ هَمْزَةً ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أُنْفِثَتْ ۝۱۱﴾ [المرسلات: ١١] وَهُوَ مِنَ الْقَلْبِ الْمَطْلُوقِ جَوَازُهُ فِي كُلِّ وَاوٍ مَّضْمُومَةٍ . وَقَدْ أَطْلَقَهُ الْمَازِنِيُّ فِي الْمَكْسُورَةِ أَيْضًا كِشَاحٌ ^(١) وَإِسَادَةٌ وَ «إِعَاءٌ أَخِيهِ» وَنَحْوُهُ .

الثانية - وَأَخْتَلَفَ هَلْ رَأَاهُم النَّبِيُّ ﷺ أَمْ لَا ؟ فَظَاهَرِ الْقُرْآنُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَرَهُمْ ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿اسْتَمَعَ﴾ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَإِذْ صَرَقْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَكَ ۝۱۲﴾ [الفرقان: ٢٩] . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ :

[٦١١٥] مَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْجِنِّ وَمَا رَأَاهُمْ ، انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ عَامِدِينَ إِلَى سُوقِ عُكَاظَ ، وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ ، وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّهُبُ ، فَرَجَعَتِ الشَّيَاطِينُ إِلَى قَوْمِهِمْ ؛ فَقَالُوا : مَا لَكُمْ ؟ قَالُوا : حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ ، وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهُبُ ! قَالُوا : مَا ذَاكَ إِلَّا مِنْ شَيْءٍ حَدَثَ ، فَأَضْرِبُوا مِشَارِقَ

[٦١١٥] صحيح . أخرجه مسلم ٤٤٩ والترمذي ٣٣٢٣ وابن حبان ٦٥٢٦ والطبري ٣٥٠٤٣ من حديث ابن عباس ، وهو عند البخاري ٤٩٢١ دون صدره .

(١) أصله «وشاح» وهو أديم يرصع بالجواهر تشده المرأة بين عاتقها وكشحيها .

الأرض ومغاربها، فأنظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء؟ فانطلقوا يضربون مشارق الأرض ومغاربها، فمَرَّ النفر الذين أخذوا نحو تِهامة وهو بنخلة عامدين إلى سُوق عُكاظ، وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر؛ فلما سمعوا القرآن أستمعوا له وقالوا: هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء. فرجعوا إلى قومهم فقالوا: يا قومنا ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ (١) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرَكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴿٢﴾﴾ فأنزل الله عز وجل على نبيه محمد ﷺ: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾. رواه الترمذي عن ابن عباس قال (١): قول الجن لقومهم ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ (١٩)﴾ قال: لما رآه يصلي وأصحابه يصلون بصلاته فيسجدون بسجوده قال: تعجبوا من طوعية أصحابه له، قالوا لقومهم: ﴿لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ (١٩)﴾ قال: هذا حديث حسن صحيح؛ ففي هذا الحديث دليل على أنه عليه السلام لم ير الجن ولكنهم حضروه، وسمعوا قراءته. وفيه دليل على أن الجن كانوا مع الشياطين حين تجسوسوا الخبر بسبب الشياطين لما رُموا بالشَّهب. وكان المرميُّون بالشَّهب من الجن أيضاً. وقيل لهم شياطين كما قال: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ [الأنعام: ١١٢] فإن الشيطان كل متمرد وخارج عن طاعة الله. وفي الترمذي عن ابن عباس قال:

[٦١١٦] كان الجن يصعدون إلى السماء يستمعون إلى الوحي فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعاً، فأما الكلمة فتكون حقاً، وأما ما زادوا فيها، فيكون باطلاً. فلما بُعث رسول الله ﷺ مُنِعُوا مقاعدهم، فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم يُرمى بها قبل ذلك، فقال لهم إبليس: ما هذا الأمر إلا من أمر قد حدث في الأرض! فبعث جنوده فوجدوا رسول الله ﷺ قائماً يصلي بين جبلين - أراه قال بمكة - فأتوه فأخبروه فقال: هذا الحدث الذي حدث في الأرض. قال: هذا حديث حسن صحيح. فدلَّ هذا الحديث على أن الجن رموا كما رُميت الشياطين. وفي رواية الشَّدي: أنهم لما رُموا أتوا إبليس فأخبروه بما كان من أمرهم فقال: إيتوني من كل أرض بقبضة من تراب أشمها فأتوه فشَمَّ فقال: صاحبكم بمكة. فبعث نفرًا من الجن، قيل: كانوا سبعة. وقيل: تسعة منهم زُوبعة. وروى عاصم عن زُرٍّ (٢) قال: قدم رهط زوبعة وأصحابه على النبي ﷺ. وقال الثُمالي:

[٦١١٦] صحيح. أخرجه الترمذي ٣٣٢٤ والنسائي في «الكبرى» ١١٦٢٦ من حديث ابن عباس وإسناده صحيح على شرط مسلم وقال الترمذي: حسن صحيح.

(١) هذه الزيادة للترمذي عقب الحديث المتقدم.

(٢) زُرُّ هو ابن حبيش تابعي كبير.

بلغني أنهم من بني الشَّيْصَبَان، وهم أكثر الجنّ عدداً، وأقواهم شوكة، وهم عامة جنود إبليس. وَرَوَى أيضاً عاصم عن زَرٍّ: أنهم كانوا سبعة نفر؛ ثلاثة من أهل حَرَآن وأربعة من أهل نَصِيبِينَ. وحكى جُوَيْر عن الضحّاك: أنهم كانوا تسعة من أهل نَصِيبِينَ (قرية باليمن غير التي بالعراق). وقيل: إن الجنّ الذين أتوا مكة جنّ نَصِيبِينَ، والذين أتوه بنخلة جنّ نَيْنَوَى. وقد مضى بيان هذا في سورة «الأحقاف». قال عكرمة: والسورة التي كان يقرأها رسول الله ﷺ ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١] وقد مضى في سورة «الأحقاف» التعريف بأسم النفر من الجنّ، فلا معنى لإعادة ذلك.

وقيل: إن النبي ﷺ رأى الجنّ ليلة الجنّ وهو أثبت؛ روى عامر الشعبي قال:

[٦١١٧] سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله ﷺ ليلة الجنّ؟ فقال علقمة: أنا سألت ابن مسعود فقلت: هل شهد أحد منكم مع رسول الله ﷺ ليلة الجنّ؟ قال: لا، ولكننا كنا مع رسول الله ﷺ ذات ليلة ففقدناه، فالتمسناه في الأودية والشعاب، فقلنا أَسْتَطِير^(١) أو أغتيل، قال: فبتنا بشرّ ليلة بات بها قوم، فلما أصبح إذا هو يجيء من قبل حِزَاء، فقلنا: يا رسول الله! فقدناك وطلبناك فلم نجدك، فبتنا بشرّ ليلة بات بها قوم؛ فقال: «أتاني داعي الجنّ فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن» فأنطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم، وسألوه الزاد وكانوا من جنّ الجزيرة، فقال: «لكم كلُّ عَظْمٍ ذُكِرَ اسْمُ الله عليه يقع في أيديكم أَوْفَرَ ما يكون لحماً، وكلُّ بَعْرَةٍ عُلِفَتْ لدوابكم - فقال رسول الله ﷺ: فلا تستنجؤا بهما، فإنهما طعام إخوانكم الجنّ» قال ابن العربي: وابن مسعود أعرف من ابن عباس؛ لأنه شاهده وابن عباس سمعه وليس الخبر كالمعاينة. وقد قيل: إن الجنّ أتوا رسول الله ﷺ دفعتين: إحداهما بمكة وهي التي ذكرها ابن مسعود، والثانية بنخلة وهي التي ذكرها ابن عباس. قال البيهقي: الذي حكاه عبد الله بن عباس إنما هو في أوّل ما سمعت الجنّ قراءة النبي ﷺ وعلمت بحاله، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرهم كما حكاه، ثم أتاه داعي الجنّ مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود. قال البيهقي: والأحاديث الصحاح تدل على أن ابن مسعود لم يكن مع النبي ﷺ ليلة الجنّ، وإنما سار معه حين انطلق به وبغيره يريه آثار الجنّ وآثار

[٦١١٧] صحيح. أخرجه مسلم ٤٥٠ وابن أبي شيبة ١٥٥/١ وأبو داود ٨٥ والترمذي ١٨ و٤٢٥٨ وأبو عوادة ٢١٩/١ وابن خزيمة ٨٢ وابن حبان ١٤٣٢ والبغوي في شرح السنة ١٧٨ من حديث ابن مسعود والسياق لمسلم.

نيرانهم. قال: وقد رُوي من غير وجه أنه كان معه ليلتئذ^(١)، وقد مضى هذا المعنى في سورة «الأحقاف» والحمد لله. روي عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال:

[٦١١٨] «أمرت أن أتلو القرآن على الجنّ فمن يذهب معي؟» فسكتوا، ثم قال الثانية، ثم قال الثالثة، ثم قال عبد الله بن مسعود: أنا أذهب معك يا رسول الله، فانطلق حتى جاء الحَجُون عند شِعب أبي دُبٍّ^(٢) فخطَّ عليّ خطًّا فقال: «لا تجاوزه» ثم مضى إلى الحَجُون فأنحدر عليه أمثالُ الحَجَل يُحدرون^(٣) الحجارة بأقدامهم، يمشون يقرعون في دُفوفهم كما تَقْرُع النُّسوة في دُفوفها، حتى عَشَّوه فلا أراه، فقممت فأومئ إليّ بيده أن أجلس، فتلا القرآن فلم يزل صوته يرتفع، ولصقوا بالأرض حتى ما أراهم، فلما أنفتل إليّ قال: «أردت أن تأتيني؟» قلت: نعم يا رسول الله. قال: «ما كان ذلك لك، هؤلاء الجنّ أتوا يستمعون القرآن، ثم ولّوا إلى قومهم منذرين فسألوني الزاد فزودتهم العظم والبعر فلا يَسْتَطِيعُونَ أحدكم بعظم ولا بعر» قال عكرمة: وكانوا أثني عشر ألفاً من جزيرة الموصل. وفي رواية:

[٦١١٩] أنطلق بي عليه السلام حتى إذا جئنا المسجد الذي عند حائط عوف خطَّ لي خطًّا، فاتاه نفر منهم فقال أصحابنا كأنهم رجال الزط^(٤) وكان وجوههم المَكَاكي^(٥)، فقالوا: ما أنت؟ قال: «أنا نبيّ الله» قالوا: فمن يشهد لك على ذلك؟ قال: «هذه الشجرة» فقال: «يا شجرة» فجاءت تجرّ عروقها، لها قعاقع حتى انتصبت بين يديه، فقال: «على ماذا تشهدين» قالت: أشهد أنك رسول الله. فرجعت كما جاءت تجرّ بعروقها الحجارة، لها قعاقع حتى عادت كما كانت. ثم روي:

[٦١١٨] مضى في سورة الأحقاف آية ٢٩.

[٦١١٩] لم أقف عليه، وهو موضوع بهذا اللفظ، وقد ورد حديث الشجرة، وليس فيه ذكر الجن، راجع «المجمع» ٢٩٢/٨، وهو حديث حسن.

(١) راجع أواخر سورة الأعراف.

(٢) شعب أبي دُبٍّ: يقال أن فيه مدفن آمنة بنت وهب أم النبي ﷺ.

(٣) يُحدرون الحجارة: يحطونها من علو إلى أسفل.

(٤) الزط: جنس من الهنود، لونهم ضارب إلى السواد.

(٥) المكاكي: جمع مكوك، هو طاس يشرب فيه، أعلاه ضيق ووسطه واسع، وهو أيضاً مكيال معروف لأهل العراق.

أنه عليه السلام لما فرغ وضع رأسه على حجر ابن مسعود فرقد ثم أสติقظ فقال: «هل من وضوء» قال: لا، إلا أن معي إداوة فيها نبيذ. فقال: «هل هو إلا تمر وماء» فتوضأ منه^(١).

الثالثة - قد مضى الكلام في الماء في سورة «الحجر» وما يستتجى به في سورة «براءة» فلا معنى للإعادة.

الرابعة - وأختلف أهل العلم، في أصل الجن؛ فروى إسماعيل عن الحسن البصري: أن الجن ولد إبليس، والإنس ولد آدم، ومن هؤلاء وهؤلاء مؤمنون وكافرون، وهم شركاء في الثواب والعقاب. فمن كان من هؤلاء وهؤلاء مؤمناً فهو ولي الله، ومن كان من هؤلاء وهؤلاء كافراً فهو شيطان. وروى الضحاك عن ابن عباس: أن الجن هم ولد الجان وليسوا بشياطين، وهم يؤمنون؛ ومنهم المؤمن ومنهم الكافر، والشياطين هم ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس. وأختلفوا في دخول مؤمني الجن الجنة، على حسب الاختلاف في أصلهم. فمن زعم أنهم من الجان لا من ذرية إبليس قال: يدخلون الجنة بإيمانهم. ومن قال: إنهم من ذرية إبليس فلهم فيه قولان: أحدهما - وهو قول الحسن يدخلونها. الثاني - وهو رواية مجاهد لا يدخلونها وإن صرفوا عن النار. حكاه الماوردي. وقد مضى في سورة «الرحمن» عند قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئِنُّنَّ إِنَّا فَبَلَّاهُمْ وَلَا جَانٌ﴾ [الرحمن: ٥٦] بيان أنهم يدخلونها.

الخامسة - قال البيهقي في روايته: وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة فقال: «لكم كل عظم»^(٢) دليل على أنهم يأكلون ويطعمون. وقد أنكر جماعة من كفرة الأطباء والفلاسفة الجن، وقالوا: إنهم بسائط، ولا يصح طعامهم؛ أجتراء على الله واقتراء، والقرآن والسنة تردّ عليهم، وليس في المخلوقات بسيط مركب مزدوج، إنما الواحد الواحد سبحانه، وغيره مركب وليس بواحد كيفما تصرف حاله. وليس يمتنع أن يراهم النبي ﷺ في صورهم كما يرى الملائكة. وأكثر ما يتصورون لنا في صور الحيات؛ ففي الموطأ:

(١) مضى في سورة الأحقاف.

(٢) راجع دلائل النبوة للبيهقي ٢/ ٢٢٩ - ٢٣١ وهو عند مسلم ٤٥٠ دون لفظ «من الجزيرة» فإن مسلماً جعله من كلام الشعبي.

[٦١٢٠] أن رجلاً حديث عهد بعُرس استأذن رسول الله ﷺ بأنصاف النهار أن يرجع إلى أهله... الحديث، وفيه: فإذا حيّة عظيمة منطوية على الفراش، فأهوى إليها بالرمح فانتظمها. وذكر الحديث. وفي الصحيح أنه عليه السلام قال:

[٦١٢١] «إن لهذه البيوت عوامر، فإذا رأيتم منها شيئاً فحرّجوا عليها ثلاثاً، فإن ذهب وإلا فاقتلوه فإنه كافر». وقال: «أذهبوا فادفنوا صاحبكم» وقد مضى هذا المعنى في سورة «البقرة» وبيان التحريج عليهن. وقد ذهب قوم إلى أن ذلك مخصوص بالمدينة؛ لقوله في الصحيح: «إن بالمدينة جثّاً قد أسلموا»^(١). وهذا لفظ مختص بها فيختص بحكمها. قلنا: هذا يدل على أن غيرها من البيوت مثلها؛ لأنه لم يُعلّل بحرمة المدينة، فيكون ذلك الحكم مخصوصاً بها، وإنما علّل بالإسلام، وذلك عام في غيرها ألا ترى قوله في الحديث مخبراً عن الجنّ الذي لقي: «وكانوا من جنّ الجزيرة»؛ وهذا بيّن يعضده قوله: «ونَهَى عن عوامر البيوت»^(٢)، وهذا عام. وقد مضى في سورة «البقرة» القول في هذا فلا معنى للإعادة.

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ أي في فصاحة كلامه. وقيل: عَجَبًا في بلاغة مواعظه. وقيل: عَجَبًا في عظم بركته. وقيل: قرآنًا عزيزاً لا يوجد مثله. وقيل: يعنون عظيمًا. ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ أي إلى مرشد الأمور. وقيل: إلى معرفة الله تعالى؛ و«يَهْدِي» في موضع الصفة أي هادياً. ﴿فَأَكْمَنَّا بَيْتَهُ﴾ أي فأهتدينا به وصدّقنا أنه من عند الله ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ أي لا نرجع إلى إبليس ولا نطيعه؛ لأنه الذي كان بعثهم ليأتوه بالخبر، ثم رُمي الجنّ بالشُّبُه. وقيل لا نتخذ مع الله إلهاً آخر؛ لأنه المتفرد بالربوبية. وفي هذا تعجيب المؤمنين بذهاب مشركي قريش عما أدركته الجنّ بتدبرها القرآن. وقوله تعالى: ﴿أَسْمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ أي أستمعوا إلى النبي ﷺ فعلموا أن ما يقرؤه كلام الله. ولم يذكر المستمع إليه للدلالة الحال عليه. والنفر الرهط؛ قال الخليل: ما بين ثلاثة إلى عشرة. وقرأ عيسى التَّقْفِي «يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ» بفتح الراء والشين.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا﴾ كان عَلَقْمَةً ويحيى والأعمش وحمزة والكسائي

[٦١٢٠] صحيح. أخرجه مالك ٩٧٦/٢ - ٩٧٧ ومسلم ٢٢٣٦ من حديث أبي سعيد وتقدم.

[٦١٢١] صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٣٦ من حديث أبي سعيد وتقدم.

(١) هو بعض الحديث المتقدم.

(٢) مضى في سورة البقرة.

وَأَبْنُ عَامِرٍ وَخَلْفٌ وَحَفْصٌ وَالسَّلْمِيُّ يَنْصُبُونَ «أَنَّ» فِي جَمِيعِ السُّورَةِ فِي اثْنَيْ عَشَرَ مَوْضِعًا، وَهُوَ: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَىٰ جَدِّ رَبِّنَا﴾، ﴿وَأَنْتُمْ كَأَنَّ يَقُولُ﴾، ﴿وَأَنَا ظَنَّنَا﴾، ﴿وَأَنْتُمْ كَأَنَّ رِجَالُ﴾، ﴿وَأَنْتُمْ ظَنُّوا﴾، ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾، ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ﴾، ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي﴾، ﴿وَأَنَا مَتَا الصَّلِيحُونَ﴾، ﴿وَأَنَا ظَنَّنَا أَنَّ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ﴾، ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَى﴾، ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ﴾، عطفًا على قوله: ﴿أَنْتُمْ أَسْتَمَعْنَ نَفَرٌ﴾، ﴿وَأَنْتُمْ أَسْتَمَعْنَ﴾ لَا يَجُوزُ فِيهِ إِلَّا الْفَتْحُ؛ لِأَنَّهَا فِي مَوْضِعِ اسْمٍ فَاعِلٍ «أَوْحَى» فَمَا بَعْدَهُ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ. وَقِيلَ: هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْهَاءِ فِي «أَمَّا بِهِ» أَيْ وَبِ«أَنَّ تَعَالَىٰ جَدِّ رَبِّنَا» وَجَازَ ذَلِكَ وَهُوَ مُضْمَرٌ مُجْرُورٌ لِكَثْرَةِ حَرْفِ (أ) الْجَارِ مَعَ «أَنَّ». وَقِيلَ: الْمَعْنَى أَيْ وَصَدَّقْنَا أَنَّهُ جَدُّ رَبِّنَا. وَقَرَأَ الْبَاقُونَ كُلُّهَا بِالْكَسْرِ وَهُوَ الصَّوَابُ، وَأَخْتَارَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ وَأَبُو حَاتِمٍ عطفًا على قوله: ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا﴾ لِأَنَّهُ كُلُّهُ مِنْ كَلَامِ الْجَنِّ. وَأَمَّا أَبُو جَعْفَرٍ وَشَيْبَةُ فَإِنَّهُمَا فَتَحَا ثَلَاثَةَ مَوَاضِعَ؛ وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَىٰ جَدِّ رَبِّنَا﴾، ﴿وَأَنْتُمْ كَأَنَّ يَقُولُ﴾، ﴿وَأَنْتُمْ كَأَنَّ رِجَالُ﴾، قَالَا: لِأَنَّهُ مِنَ الْوَحْيِ، وَكَسَرَا مَا بَقِيَ؛ لِأَنَّهُ مِنْ كَلَامِ الْجَنِّ. وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ فَكُلُّهُمْ فَتَحُوا إِلَّا نَافِعًا وَشَيْبَةَ وَزَرَّ بْنَ حُبَيْشٍ وَأَبَا بَكْرٍ وَالْمُفَضَّلُ عَنْ عَاصِمٍ، فَإِنَّهُمْ كَسَرُوا لَا غَيْرَ. وَلَا خِلَافَ فِي فَتْحِ هَمْزَةِ ﴿أَنْتُمْ أَسْتَمَعْنَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ﴾، ﴿وَأَلَوْ أَسْتَقِمُّوا﴾، ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾، ﴿وَأَنَّ قَدْ أَتْلَعُوا﴾. وَكَذَلِكَ لَا خِلَافَ فِي كَسْرِ مَا بَعْدَ الْقَوْلِ؛ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا﴾ وَ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ [الجن: ٢٠] وَ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ﴾ [الجن: ٢١] وَكَذَلِكَ لَا خِلَافَ فِي كَسْرِ مَا كَانَ بَعْدَ فَاءِ الْجَزَاءِ؛ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ لَّمْ نَرَا جَهَنَّمَ﴾ [الجن: ٢٣] وَ﴿فَإِنَّتُمْ يَسْأَلُكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ لِأَنَّهُ مَوْضِعُ ابْتِدَاءٍ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَىٰ جَدِّ رَبِّنَا﴾ الْجَدُّ فِي اللُّغَةِ: الْعِظْمَةُ وَالْجَلَالُ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ أَنَسٍ: كَانَ الرَّجُلُ إِذَا حَفِظَ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ جَدًّا فِي عِيُونِنَا^(٢)؛ أَيْ عَظُمَ وَجَلَّ. فَمَعْنَى: «جَدُّ رَبِّنَا» أَيْ عِظْمَتُهُ وَجَلَالُهُ؛ قَالَهُ عِكْرَمَةُ وَمُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ. وَعَنْ مُجَاهِدٍ أَيْضًا: ذَكَرَهُ. وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَالْحَسَنُ وَعِكْرَمَةُ أَيْضًا: غَنَاهُ. وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَظِّ: جَدُّ، وَرَجُلٌ مُجْدُودٌ أَيْ مُحْظُوظٌ؛ وَفِي الْحَدِيثِ:

[٦١٢٢] «وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ» قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْخَلِيلُ: أَيْ ذَا الْغِنَى، مِنْكَ الْغِنَى، إِنَّمَا تَنْفَعُهُ الطَّاعَةُ. وَقَالَ أَبُو عِبَاسٍ: قَدَرْتَهُ. الضَّحَّاكُ: فَعَلَهُ. وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَالضَّحَّاكُ أَيْضًا: آلاؤُهُ وَنِعَمُهُ عَلَى خَلْقِهِ. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْأَخْفَشُ: مَلِكُهُ وَسُلْطَانُهُ.

[٦١٢٢] صحيح. أخرجه البخاري ٦٣٣٠ ومسلم ٥٩٣ من حديث المغيرة في أثناء حديث.

(١) كذا في الأصل، والظاهر أن الصواب «حذف» بدل «حرف».

(٢) تقدم.

وقال السدي: أمره. وقال سعيد بن جبير: ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا﴾ أي تعالى ربنا. وقيل: إنهم عَنُوا بذلك الجد الذي هو أب الأب، ويكون هذا من قول الجن. وقال محمد بن علي بن الحسين وأبنة جعفر الصادق والربيع: ليس لله تعالى جد، وإنما قالته الجن للجهالة، فلم يؤاخذوا به. وقال القشيري: ويجوز إطلاق لفظ الجد في حق الله تعالى؛ إذ لو لم يجر لما ذكر في القرآن، غير أنه لفظ مؤهيم، فتنجبه أولى. وقراءة عكرمة «جَدَّ» بكسر الحيم: على ضد الهزل. وكذلك قرأ أبو حيوة ومحمد بن السَّمِيع. ويروى عن ابن السَّمِيع أيضاً وأبي الأشهب «جَدَّا رَبَّنَا»، وهو الجدوى والمنفعة. وقرأ عكرمة أيضاً «جَدَّا» بالتنوين «رَبَّنَا» بالرفع على أنه مرفوع، بـ«تعالى»، و«جَدَّا» منصوب على التمييز. وعن عكرمة أيضاً «جَدَّ» بالتنوين والرفع «رَبَّنَا» بالرفع على تقدير: تعالى جَدَّ جَدَّ رَبَّنَا؛ فجَدَّ الثاني بدل من الأوّل وحذف وأقيم المضاف إليه مقامه. ومعنى الآية: وأنه تعالى جلال ربنا أن يتخذ صاحبة وولداً للاستئناس بهما والحاجة إليهما، والزّب يتعالى عن الأنداد والنظراء.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ (١) وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنَّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (٢) وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا (٣) وَأَنَّهُمْ ظَنَنُوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا (٤)﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ (١) الهاء في «أَنَّهُ» للامر أو الحديث، وفي «كَانَ» أسمها، وما بعدها الخبر. ويجوز أن تكون «كَانَ» زائدة. والسفيه هنا إبليس في قول مجاهد وأبن جريج وقتادة. ورواه (١) أبو بُرْدة بن أبي موسى عن أبيه عن النبي ﷺ. وقيل: المشركون من الجن، قال قتادة: عصاه سفيه الجن كما عصاه سفيه الإنس. والشطط والاشتطاط: الغلو في الكفر. وقال أبو مالك: هو الجور. الكلبي: هو الكذب. وأصله البعد فيعتبر به عن الجور لبعده عن العدل، وعن الكذب لبعده عن الصدق؛ قال الشاعر:

بأية حالٍ حَكَمُوا فيكَ فَأَشْتَطُّوا وما ذاك إلا حيث يَمَمُّكَ الوَخْطُ (٢)

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا ظَنَنَّا﴾ أي حسبنا ﴿أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنَّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ (٢)، فلذلك صدقناهم في أن الله صاحبة وولداً، حتى سمعنا القرآن وتبيننا به الحق. وقرأ يعقوب

(١) باطل. أخرج الديلمي «في زهر الفردوس» ١٦٦/٤ عن أبي موسى مرفوعاً: «السفيه إبليس» وإسناده ساقط فيه قيس بن الربيع الأسدي متروك، ولا يصح مرفوعاً، وإنما ورد عن قتادة من قوله وهو أشبه.

(٢) يَمَمُّك: قصدك. الوخط: الطعن بالرمح، وقيل: الشيب.

والجحدري وأبن أبي إسحق «أَنْ لَنْ تَقُولَ». وقيل: أنقطع الإخبار عن الجنّ ها هنا فقال الله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ كَانَتْ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ﴾ فمن فتح وجعله من قول الجنّ ردّها إلى قوله: «أَنْتُمْ أَسْتَمَعَ»، ومن كسر جعلها مبتدأ من قول الله تعالى. والمراد به ما كانوا يفعلونه من قول الرجل إذا نزل بواحد: أعوذ بسيّد هذا الوادي من شرّ سفهاء قومه؛ فبييت في جواره حتى يصبح؛ قاله الحسن وأبن زيد وغيرهما. قال مقاتل: كان أوّل من تعوذ بالجنّ قوم من أهل اليمن، ثم من بني حنيفة، ثم فشا ذلك في العرب، فلما جاء الإسلام عاذوا بالله وتركوهم. وقال كردم بن أبي السائب:

[٦١٢٣] خرجت مع أبي إلى المدينة أوّل ما ذكر النبي ﷺ، فأوانا المبيت إلى راعي غنم، فلما انتصف الليل جاء الذئب فحمل حملاً من الغنم، فقال الراعي: يا عامر الوادي، أنا جارك. فنادى مناد يا سرحان أرسله، فأتى الحمل يشتد^(١). وأنزل الله تعالى على رسوله بمكة: ﴿وَأَنْتُمْ كَانَتْ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ أي زاد الجنّ الإنس «رهقا» أي خطيئة وإثماً؛ قاله أبن عباس ومجاهد وقتادة. والرهق: الإثم في كلام العرب وغشيان المحارم؛ ورجل رهق إذا كان كذلك؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَرَهُمُ هَٰكُومِينَ﴾ [يونس: ٢٧] وقال الأعشى:

لا شَيْءَ يَنْفَعُنِي مِّنْ دُونِ رُؤْيَيْهَا هَلْ يَشْتَفِي وَامِقٌ مَا لَمْ يُصِبْ رَهَقًا
يعني إثماً. وأضيفت الزيادة إلى الجنّ إذ كانوا سبباً لها. وقال مجاهد أيضاً: «فَزَادُوهُمْ» أي إن الإنس زادوا الجنّ طغياناً بهذا التعوذ، حتى قالت الجنّ: سُدْنَا الْإِنْسَ وَالْجِنِّ. وقال قتادة أيضاً وأبو العالية والربيع وأبن زيد: أزداد الإنس بهذا فرقاً وخوفاً من الجنّ. وقال سعيد بن جببر: كفرأ. ولا خفار أن الاستعاذة بالجنّ دون الاستعاذة بالله كفر وشرك. وقيل: لا يطلق لفظ الرجال على الجنّ؛ فالمعنى: وأنه كان رجال من الإنس يعوذون من شر الجنّ برجال من الإنس، وكان الرجل من الإنس يقول مثلاً: أعوذ بحذيفة بن بدر من جنّ هذا الوادي. قال القشيري: وفي هذا تحكّم إذ لا يبعد إطلاق لفظ الرجال على الجنّ.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ ﴿٧﴾ هذا من قول الله تعالى للإنس؛ أي وأن الجنّ ظنوا أن لن يبعث الله الخلق كما ظننتم. الكلبي: المعنى: ظنت

[٦١٢٣] أخرجه الطبراني (١٩/١٩١) من حديث كردم بن أبي السائب، وإسناده ضعيف لضعف

عبد الرحمن بن إسحق قاله في المجمع ١١٤٤١ ورد بمعناه روايات واهية، راجع الدر المنثور

٤٣١/٦ - ٤٣٢.

(١) أي يعدو ويركض.

الجنّ كما ظنت الإنس أن لن يبعث الله رسولاً إلى خلقه يقيم به الحجة عليهم. وكل هذا تأكيد للحجة على قريش؛ أي إذا آمن هؤلاء الجنّ بمحمد، فأنتم أحقّ بذلك.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثَّتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۖ﴾ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدًا لِّلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَحْدُ لَهُ شُهَابًا رَّصَدًا ۖ﴾ وَأَنَا لَا نَذَرُ أَشْرًا أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْرَ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۖ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ هذا من قول الجنّ؛ أي طلبنا خبرها كما جرت عادتنا ﴿فَوَجَدْنَاهَا﴾ قد ﴿مُلْتَثَّتْ حَرَسًا شَدِيدًا﴾ أي حَفَظَتْ، يعني الملائكة. والحرَس: جمع حارس ﴿وَشُهَبًا﴾ جمع شهاب، وهو أنقضاض الكواكب المحرقة لهم عن أستراق السمع. وقد مضى القول فيه في سورة «الحجر» و«الصفات». و«وَجَدَ» يجوز أن يقدر متعدياً إلى مفعولين، فالأول الهاء والألف، و«مُلْتَثَّتْ» في موضع المفعول الثاني. ويجوز أن يتعدى إلى مفعول واحد ويكون «مُلْتَثَّتْ» في موضع الحال على إضمار قد. و«حَرَسًا» نصب على المفعول الثاني بـ«مُلْتَثَّتْ». و«شَدِيدًا» من نعت الحرس، أي ملئت ملائكة شدادا. ووحيد الشَّدِيد على لفظ الحرس؛ وهو كما يقال: السَّلَفُ الصالح بمعنى الصالحين، وجمع السَّلَف أسلاف وجمع الحرس أحراس؛ قال (١):

«تجاوزتُ أحراساً وأهوالَ مَعْشَرٍ»

ويجوز أن يكون «حَرَسًا» مصدرًا على معنى حُرِست حراسةً شديدة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدًا لِّلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَحْدُ لَهُ شُهَابًا رَّصَدًا ۖ﴾. «مِنْهَا» أي من السماء، و«مَقَاعِدَ»: مواضع يُقْعَدُ في مثلها لاستماع الأخبار من السماء؛ يعني أن مَرَدَ الجنّ كانوا يفعلون ذلك ليستمعوا من الملائكة أخبار السماء حتى يلقوها إلى الكهنة على ما تقدّم بيانه، فحرسها الله تعالى حين بعث رسوله بالشُّهَبِ المحرقة، فقالت الجنّ حينئذ: ﴿فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَحْدُ لَهُ شُهَابًا رَّصَدًا ۖ﴾ يعني بالشهاب: الكوكب المحرِّق؛ وقد تقدّم بيان ذلك. ويقال: لم يكن أنقضاض الكواكب إلا بعد مبعث النبي ﷺ وهو آية من آياته. وأختلف السَّلَف هل كانت الشياطين تُقْدَف قبل المبعث، أو كان ذلك أمراً حدث لمبعث النبي ﷺ؟ فقال الكلبي و(٢) قوم: لم تكن تحرس السماء في الفترة بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وسلامه: خمسَ مائة عام، وإنما كان من أجل بعثة النبي ﷺ، فلما بعث محمد ﷺ منعوا من السموات كلها، وحُرست بالملائكة والشهب.

(١) القائل هو امرؤ القيس.

(٢) وقع في الأصل «وقال قوم» والتصويب عن بعض النسخ وهو الصواب.

قلت: ورواه عطية العوفي عن ابن عباس؛ ذكره البيهقي. وقال عبد الله بن عمر [و] (١):
 لما كان اليوم الذي نُبِئ رسول الله ﷺ مُنعت الشياطين ورُموا بالشُّهب. وقال عبد
 الملك بن سَابور: لم تكن السماء تُحرس في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة
 والسلام، فلما بُعث محمد ﷺ حُرست السماء، ورُميت الشياطين بالشُّهب، ومُنعت عن
 الدنوّ من السماء. وقال نافع بن جُبَيْر: كانت الشياطين في الفترة تَسْمَع فلا تُرْمَى، فلما
 بُعث رسول الله ﷺ رُميت بالشُّهب. ونحوه عن أبي بن كعب قال: لم يُرمَ بنجم منذ رُفِع
 عيسى حتى نُبِئ رسول الله ﷺ فرمى بها، وقيل: كان ذلك قبل المبعث وإنما زادت
 بمبعث رسول الله ﷺ إنذاراً بحاله؛ وهو معنى قوله تعالى: «مُلِئَتْ» أي زيد في حَرَسِهَا؛
 وقال أَوْس بن حَجَر وهو جاهلي:

فَأَنْقَضَ كَالذُّرَى يَتْبَعُهُ نَقْعٌ يَثُورُ تَخَالَهُ طُنْبًا

وهذا قول الأكثرين. وقد أنكر الجاحظ هذا البيت وقال: كل شعر رُوي فيه فهو
 مصنوع، وأن الرمي لم يكن قبل المبعث. والقول بالرمي أصح؛ لقوله تعالى،
 ﴿فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا﴾ (٨). وهذا إخبار عن الجنّ، أنه زيد في حرس
 السماء حتى أمتلأت منها ومنهم؛ ولما رُوي عن ابن عباس قال:

[٦١٢٤] بينما النبي ﷺ جالس في نفر من أصحابه إذ رُمي بنجم، فقال: «ما كنتم
 تقولون في مثل هذا في الجاهلية؟» قالوا: كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم. فقال
 النبي ﷺ: «إنها لا تُرْمَى لموت أحد ولا لحياته، ولكن ربنا سبحانه وتعالى إذا قضى أمراً
 في السماء سَبَّح حملة العرش ثم سَبَّح أهل كل سماء، حتى ينتهي التسبيح إلى هذه السماء
 ويستخبر أهل السماء حملة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ويخبر أهل كل سماء حتى
 ينتهي الخبر إلى هذه، فتتخطفُ الجُرُ فَيُرْمُونَ فما جاءوا به فهو حقّ ولكنهم يزيّدون فيه». ^(٢)
 وهذا يدل على أن الرجم كان قبل المبعث. ورَوَى الزهريّ نحوه عن عليّ بن الحسين بن ^(٢)
 عليّ بن أبي طالب عن ابن عباس. وفي آخره قيل للزهريّ: أكان يُرْمَى في الجاهلية؟ قال:
 نعم. قلت: أفرأيت قوله سبحانه: ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدُ اللَّسَمِيعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدُ لَهُ
 شِهَابًا رَّصَدًا﴾ (١) قال: غلظت وشدّد أمرها حين بُعث النبي ﷺ. ونحوه قال القتيبي. قال
 ابن قتيبة: كان ولكن أشتدت الحراسة بعد المبعث؛ وكانوا من قبل يسترقون ويُرمون في

[٦١٢٤] تقدم في سورة الصافات.

(١) زيادة عن كتب التخريج.

(٢) في الأصل «عن» وهو خطأ.

بعض الأحوال، فلما بُعث محمد ﷺ مُنعت من ذلك أصلاً. وقد تقدم بيان هذا في سورة «والصافات» عند قوله؛ ﴿وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ دُخُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝٩﴾ [الصافات: ٩] قال الحافظ^(١): فلو قال قائل: كيف تتعرض الجن لإحراق نفسها بسبب أستماع خبر، بعد أن صار ذلك معلوماً لهم؟ فالجواب: أن الله تعالى ينسيهم ذلك حتى تعظم المحنة، كما ينسى إبليس في كل وقت أنه لا يسلم، وأن الله تعالى قال له: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الْيَوْمِ ۝٣٥﴾ [الحجر: ٣٥] ولولا هذا لما تحقق التكليف. والرَّصْد: قيل من الملائكة؛ أي ورصداً من الملائكة. والرَّصْدُ: الحافظ للشيء والجمع أرصاد، وفي غير هذا الموضع يجوز أن يكون جمعاً كالحرص، والواحد: راصد. وقيل: الرصد هو الشهاب، أي شهاباً قد أرصد له، ليرجم به؛ فهو فَعَلٌ بمعنى مفعول كالخَبَطُ والنَّقْصُ.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ ۖ﴾ أي هذا الحرص الذي حرست بهم السماء ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۝١٠﴾ أي خيراً. قال ابن زيد: قال إبليس لا ندري هل أراد الله بهذا المنع أن يُنزل على أهل الأرض عذاباً أو يُرسل إليهم رسولاً. وقيل: هو من قول الجن فيما بينهم قبل أن يسمعوا قراءة النبي ﷺ. أي لا ندري أَشَرُّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الأرض بإرسال محمد إليهم، فإنهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه كما هلك من كَذَب من الأمم، أم أراد أن يؤمنوا فيهدتوا؛ فالشَّرُّ والرشد على هذا الكفر والإيمان، وعلى هذا كان عندهم علم بمبعث النبي ﷺ، ولما سمعوا قراءته علموا أنهم مُنَعُوا من السماء حراسة للوحي. وقيل: لا؛ بل هذا قول قالوه لقومهم بعد أن أنصرفوا إليهم منذرين؛ أي لما آمنوا أشفقوا ألا يؤمن كثير من أهل الأرض فقالوا: إنا لا ندري أيكفر أهل الأرض بما آمنا به أم يؤمنون؟

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا ۝١١﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَن نُنْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُنْجِزَهُ هَرَبًا ۝١٢﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ۖ﴾ هذا من قول الجن، أي قال بعضهم لبعض لما دَعُوا أصحابهم إلى الإيمان بمحمد ﷺ، وإنا كنا قبل أستماع القرآن مِنَّا الصالحون ومِنَّا الكافرون. وقيل: «وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ» أي ومن دون الصالحين في الصلاح، وهو أشبه من حمله على الإيمان والشرك. ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا ۝١١﴾ أي فِرَقاً شَتَّى؛ قاله السُّدِّي. الضحاك: أدياناً مختلفة. قتادة: أهواء متباينة؛ ومنه قول الشاعر:

الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْهَادِي بِطَاعَتِهِ فِي فِتْنَةِ النَّاسِ إِذْ أَهْوَاؤُهُمْ قِدَدٌ

(١) لم يتبين لي المراد بالحافظ، وهي المرة الأولى التي يطلق المصنف لفظ «الحافظ».

والمعنى: أي لم يكن كل الجن كفاراً بل كانوا مختلفين: منهم كفّار، ومنهم مؤمنون صلحاء، ومنهم مؤمنون غير صلحاء. وقال المسيّب: كنا مسلمين ويهود ونصارى ومجوس. وقال السّديّ في قوله تعالى: ﴿طَرِيقَ قَدَدًا﴾ (١١) قال: في الجنّ مثلكم قدرية، ومُرجئة، وخوارج، ورافضة، وشيعية، وسُنية. وقال قوم: أي وأنا بعد أستماع القرآن مختلفون: منّا المؤمنون ومنّا الكافرون. أي ومنّا الصالحون، ومنّا مؤمنون لم يتناهوا في الصلاح. والأوّل أحسن؛ لأنه كان في الجنّ من آمن بموسى وعيسى، وقد أخبر الله عنهم أنهم قالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [الأحقاف: ٣٠] وهذا يدلّ على إيمان قوم منهم بالتوراة، وكان هذا مبالغة منهم في دعاء من دعوهم إلى الإيمان. وأيضاً لا فائدة في قولهم: نحن الآن منقسمون إلى مؤمن وإلى كافر. والطرائق: جمع الطريقة وهي مذهب الرجل، أي كنا فرقاً مختلفة. ويقال: القوم طرائق أي على مذاهب شتى. والقِدَد: نحوٌ من الطرائق وهو توكيد لها، واحداً: قِدَّة. يقال: لكل طريق قِدَّة، وأصلها من قَدَّ السيور، وهو قطعها؛ قال لبيد يرثي أخاه أُرَيْدُ:

لَمْ تَبْلُغِ الْعَيْنُ كُلَّ نَهْمِهَا لَيْلَةً تُمْسِي الْجِيَادُ كَالْقِدَدِ
وقال آخر (١):

وَلَقَدْ قُلْتُ وَزَيْدٌ حَاسِرٌ يَوْمَ وَلَّتْ خَيْلُ عَمْرٍو قِدَدًا

والقِدُّ بالكسر: سير يُقَدُّ من جلد غير مدبوغ؛ ويقال: ما له قِدٌّ ولا قِخْفٌ؛ فالقِدُّ: إناء من جلد، والقِخْف: من خشب.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّن نُّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ﴾ الظنّ هنا بمعنى العلم واليقين، وهو خلاف الظنّ في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ﴾ [الجن: ٥]، ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا﴾ [الجن: ٧] أي علمنا بالاستدلال والتفكير في آيات الله: أنّا في قبضته وسلطانه، لن نفوته بهرب ولا غيره. و﴿هَرَبًا﴾ (١٢) مصدر في موضع الحال أي هارين.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ءَامَنَّا بِهِ ؕ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ (١٣) وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا (١٤) وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا (١٥).

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ﴾ يعني القرآن ﴿ءَامَنَّا بِهِ﴾ وبالله، وصدّقنا محمداً ﷺ على رسالته. وكان ﷺ مبعوثاً إلى الإنس والجنّ. قال الحسن: بعث الله

(١) هو لبيد صاحب البيت الذي قبله.

محمدًا ﷺ إلى الإنس والجنّ، ولم يبعث الله تعالى قطّ رسولاً من الجنّ، ولا من أهل البادية، ولا من النساء؛ وذلك قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ مِنْ اٰهْلِ الْقُرَىٰ ۚ ﴾ [يوسف: ١٠٩] وقد تقدم هذا المعنى. وفي الصحيح:

[٦١٢٥] «وُبُعِثْتُ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ» أي الإنس والجنّ. ﴿ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ۚ ﴾ قال ابن عباس: لا يخاف أن يُنْقَصَ من حسناته ولا أن يزداد في سيئاته؛ لأن البخس النقصان، والرّهق: العدوان وغشيان المحارم؛ قال الأعشى:

لَا شَيْءٌ يَنْفَعُنِي مِنْ دُونِ رُؤْيَيْهَا هَلْ يَشْتَقِي وَامِقٌ مَا لَمْ يُصِبْ رَهَقًا

الوامق: المحبّ؛ وقد وَمِقَهُ يَمِقُهُ بالكسر أي أحبه، فهو وامق. وهذا قول حكاه الله تعالى عن الجنّ؛ لقوة إيمانهم وصحة إسلامهم. وقراءة العامة «فَلَا يَخَافُ» رفعاً على تقدير فإنه لا يخاف. وقرأ الأعمش ويحيى وإبراهيم «فَلَا يَخَفُ» جزماً على جواب الشرط وإلغاء الفاء.

قوله تعالى: ﴿ وَأَنَا وَمِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ ﴾ أي وأنا بعد أستماع القرآن مختلفون، فمنّا من أسلم ومنّا من كفر. والقاسط: الجائر، لأنه عادل عن الحق، والمُقسِط: العادل؛ لأنه عادل إلى الحق؛ يقال: قسط: أي جار، وأقسط: إذا عدل؛ قال الشاعر:

قَوْمٌ هُمْ قَتَلُوا ابْنَ هِنْدٍ عَنُوءَ عَمْرًا وَهُمْ قَسَطُوا عَلَى الثُّعْمَانِ

قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ۚ ﴾ أي قصدوا طريق الحق وتوَحَّوه ومنه تحرّى القبلية ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ ﴾ أي الجائرون عن طريق الحق والإيمان ﴿ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۚ ﴾ أي وقوداً. وقوله: «فَكَانُوا» أي في علم الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ اسْتَفْتَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا ۚ ﴾ لَنَفْنِنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ۚ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ اسْتَفْتَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ ﴾ هذا من قول الله تعالى. أي لو آمن هؤلاء الكفار لوسّعنا عليهم في الدنيا وبسطنا لهم في الرزق. وهذا محمول على الوحي؛ أي أوحى إليّ أن لو استقاموا. ذكر ابن بحر: كل ما في هذه السورة من «إن» المكسورة المثقلة فهي حكاية لقول الجنّ الذين استمعوا القرآن، فرجعوا إلى قومهم منذرين، وكل ما

فيها من أن المفتوحة المخففة فهي وحي إلى رسول الله ﷺ. وقال ابن الأنباري: ومن كسر الحروف وفتح «وَأَنْ لَوْ أَسْتَقَامُوا» أضمر يميناً تاماً، تأويلها: والله أن لو أستموا على الطريقة؛ كما يقال في الكلام: والله أن قمت لقمت، والله لو قمت قمت؛ قال الشاعر:

أما والله أن لو كنت حُرّاً وما بالحر أنت ولا العتيق
ومن فتح ما قبل المخففة نسقها - أعني الخفيفة - على «أَوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ»، «وَأَنْ لَوْ أَسْتَقَامُوا» أو على «أَمَّا بِهِ» وبأن لو أستموا. ويجوز لمن كسر الحروف كلها إلى «أن» المخففة، أن يعطف المخففة على «أَوْحِي إِلَيَّ» أو على «أَمَّا بِهِ»، ويستغني عن إضمار اليمين. وقراءة العامة بكسر الواو من «لو» لالتقاء الساكنين. وقرأ ابن وثاب والأعمش بضم الواو. و﴿مَاءٌ غَدَقًا ۝١٦﴾ أي واسعاً كثيراً، وكانوا قد حُسِرَ عنهم المطر سبع سنين؛ يقال: غَدَقَتِ العَيْنُ تَغْدِقُ، فهي غَدَقَةٌ، إذا كثر ماؤها. وقيل: المراد الخلق كلهم أي «لو أستموا على الطَّريقَةِ» طريقة الحق والإيمان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا ۝١٦﴾ أي كثيراً ﴿لِنَفِثْنَهُمْ فِيهِ﴾ أي لنختبرهم كيف شكرهم فيه على تلك النعم. وقال عمر في هذه الآية: أينما كان الماء كان المال، وأينما كان المال كانت الفتنة. فمعنى «لَأَسْقِيَنَّهُمْ» لو سَعَنَّا عليهم في الدنيا؛ وضربَ الماء الغَدَقَ الكثير لذلك مثلاً؛ لأن الخير والرزق كله بالمطر يكون، فأقيم مقامه؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٩٦] وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْهِم مِّن رَّبِّهِمْ لَآْكَلُوا مِن فَوْهِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ [المائدة: ٦٦] أي بالمطر. والله أعلم. وقال سعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح والضحاك وقتادة ومقاتل وعطية وعبيد بن عمير والحسن: كان والله أصحاب النبي ﷺ سامعين مطيعين، ففتحت عليهم كنوز كسرى وقيصر والمقوقس والنجاشي ففتنوا بها، فوثبوا على إمامهم فقتلوه. يعني عثمان بن عفان. وقال الكلبي وغيره: «وَأَلَّوْا أَسْتَقَامُوا عَلَى الطَّريقَةِ» التي هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفاراً لو سَعَنَّا أرزاقهم مكرراً بهم وأستدراجاً لهم، حتى يفتنوا بها، فعذبهم بها في الدنيا والآخرة. وهذا قول قاله الربيع بن أنس وزيد بن أسلم وأبنة والكلبي والثمالي ويمان بن رثاب^(١) وأبن كيسان وأبو مجلز؛ وأستدلوا بقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَسَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٤٤] الآية. وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفًا مِّن فِضَّةٍ﴾ [الزخرف: ٣٣] الآية؛ والأول أشبه؛ لأن

(١) في الأصل «رباب» والتصويب عن كتب التراجم.

الطريقة معرفة بالألف واللام، فالأوجب أن تكون طريقته طريقة الهدى؛ ولأن الاستقامة لا تكون إلا مع الهدى. وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه:

[٦١٢٦] أن رسول الله ﷺ قال: «أخوف ما أخاف عليكم ما يُخرج الله لكم من زهرة الدنيا» قالوا: وما زهرة الدنيا؟ قال: «بركات الأرض..» وذكر الحديث. وقال عليه السلام:

[٦١٢٧] «فوالله ما الفقر أخشى عليكم، وإنما أخشى عليكم أن تُبسط عليكم الدنيا كما بُسطت على من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم».

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ يعني القرآن؛ قاله ابن زيد. وفي إعراضه عنه وجهان: أحدهما عن القبول، إن قيل إنها في أهل الكفر. الثاني عن العمل، إن قيل إنها في المؤمنين. وقيل: «وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ» أي لم يشكر نعمه ﴿يَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ ﴿١٧﴾ قرأ الكوفيون وعياش عن أبي عمرو «يَسْلُكُهُ» بالياء وأختره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لذكر أسم الله أولاً فقال: «وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ». الباقيون «يَسْلُكُهُ» بالنون. وروي عن مسلم بن جندب ضم النون وكسر اللام. وكذلك قرأ طلحة والأعرج وهما لغتان، سلكه وأسلكه بمعنى؛ أي ندخله. ﴿عَذَابًا صَعَدًا﴾ ﴿١٧﴾ أي شاقاً شديداً. قال ابن عباس: هو جبل في جهنم^(١). الخدري: كلما جعلوا أيديهم عليه ذابت. وعن ابن عباس: أن المعنى مشقة من العذاب. وذلك معلوم في اللغة أن الصَّعد: المشقة، تقول: تَصْعَدُني الأمر: إذا شقَّ عليك؛ ومنه قول عمر: ما تَصْعَدُني شيء ما تَصْعَدُني خُطبة النكاح، أي ما شقَّ عليّ. وعذاب صَعْدٌ أي شديد. والصَّعد: مصدر صَعَدَ؛ يقال: صَعَدَ صَعْدًا وصُعوداً، فوصف به العذاب؛ لأنه يتصعد المعذب أي يعلوه ويغلبه فلا يطيقه. وقال أبو عبيدة: الصَّعد مصدر؛ أي عذاباً ذا صَعْدٍ، والمشي في الصَّعود يشقّ. والصَّعود. العقبة الكؤود. وقال عكرمة: هو صخرة ملساء في جهنم يُكلّف صعودها؛ فإذا أنتهى إلى أعلاها حُدِر إلى جهنم. وقال الكلبي: يكلّف الوليد بن المغيرة أن يصعد جبلاً في النار من صخرة ملساء، يُجذب من أمامه بسلاسل، ويُضرب من خلفه بمقامع حتى يبلغ أعلاها،

[٦١٢٦] صحيح. أخرجه البخاري ٦٤٢٧ ومسلم ١٠٥٢ وأحمد ٩١/٣ وعبد الرزاق ٢٠٠٢٨ والنسائي ٩٠/٥ وابن ماجه ٣٩٩٥ وابن حبان ٣٢٢٥ و٣٢٢٦ من حديث أبي سعيد بآتم منه.

[٦١٢٧] صحيح. أخرجه البخاري ١٣٤٤ و٣٥٩٦ و٦٤٢٦ ومسلم ٢٢٩٦ وأبو داود ٣٢٢٣ والنسائي ٦١/٤ وأحمد ١٥٤/٤ وابن حبان ٣٢٢٤ واستدرکه الحاكم ٣٦٦/١ كلهم من حديث عقبة بن عامر. في حديث مطول وهذا عجزه.

(١) راجع «تفسير الماوردي» ١١٨/٥ و«البحر لأبي حيان» ٣٤٥/٨.

ولا يبلغ في أربعين سنة. فإذا بلغ أعلاها أُخْدِرَ إلى أسفلها، ثم يكلّف أيضاً صعودها،
فذلك دأبه أبداً، وهو قوله تعالى: ﴿سَأُرْهِقُهُمْ صَعُودًا﴾ (١٧) [المدر: ١٧].
قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (١٨).

فيه ست مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ «أَنَّ» بالفتح، قيل: هو مردود إلى قوله
تعالى: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ أي قل أوحى إليّ أن المساجد لله. وقال الخليل: أي ولأن
المساجد لله. والمراد البيوت التي تبنيها أهل الملل للعبادة. وقال سعيد بن جبير: قالت
الجنّ كيف لنا أن نأتي المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن ناءون عنك؟ فنزلت: ﴿وَأَنَّ
الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ أي بُنيت لذكر الله وطاعته. وقال الحسن: أراد بها كل البقاع؛ لأن الأرض
كلها مسجد للنبي ﷺ، يقول:

[٦١٢٨] «أينما كنتم فصلّوا» «فأينما صليتم فهو مسجد»^(١) وفي الصحيح:

[٦١٢٩] «وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً». وقال سعيد بن المسيّب وطلّح بن
حبّيب: أراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها العبد، وهي القدمان والركبتان واليدين
والوجه؛ يقول: هذه الأعضاء أنعم الله بها عليك، فلا تسجد لغيره بها، فتجحد نعمة الله.
قال عطاء: مساجدك: أعضاؤك التي أمرت أن تسجد عليها لا تذللها لغير خالقها. وفي
الصحيح عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال:

[٦١٣٠] «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: الجبهة - وأشار بيده إلى أنفه - واليدين
والركبتين وأطراف القدمين». وقال العباس قال النبي ﷺ:

[٦١٣١] «إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب»^(٢). وقيل: المساجد هي
الصلوات؛ أي لأن السجود لله. قاله الحسن أيضاً. فإن جعلت المساجد المواضع

[٦١٢٨] هو بعض حديث أخرجه البخاري ٣٣٦٦ و ٣٤٢٥ ومسلم ٥٢٠ من حديث أبي ذر بآتم منه.

[٦١٢٩] متفق عليه وتقدم مراراً.

[٦١٣٠] متفق عليه مضى تخريجه.

[٦١٣١] تقدم كسابقه.

(١) هو بعض الحديث المتقدم.

(٢) آراب: أعضاء مفردها «إزب» بالكسر ثم السكون.

فواحدها مسجد بكسر الجيم، ويقال بالفتح؛ حكاه الفراء. وإن جعلتها الأعضاء فواحدها مَسْجَدٌ بفتح الجيم. وقيل: هو جمع مَسْجَدٍ وهو السجود، ويقال: سجدت سجوداً ومَسْجِداً، كما تقول: ضربت في الأرض ضَرْباً ومَضْرَباً بالفتح: إذا سرت في أبتغاء الرزق. وقال ابن عباس: المساجد هنا مكة التي هي القبلة وسميت مكة المساجد؛ لأن كل أحد يسجد إليها. والقول الأول أظهر هذه الأقوال إن شاء الله، وهو مروى عن ابن عباس رحمه الله.

الثانية: قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ﴾ إضافة تشريف وتكريم، ثم خصّ بالذكر منها البيت العتيق فقال: ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي﴾ [الحج: ٢٦]. وقال عليه السلام:

[٦١٣٢] «لَا تُعْمَلُ الْمَطْيِ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ» الحديث خرجه الأئمة. وقد مضى الكلام فيه. وقال عليه السلام:

[٦١٣٣] «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ». قال ابن العربي: وقد روي من طريق لا بأس بها أن النبي ﷺ قال:

[٦١٣٤] «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، فَإِنْ صَلَاةٌ فِيهِ خَيْرٌ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا» ولو صح هذا لكان نَصّاً. قلت: هو صحيح بنقل العدل عن العدل حَسْبُ مَا بَيْنَاهُ فِي سُورَةِ «إِبْرَاهِيمَ».

الثالثة: المساجد وإن كانت لله ملكاً وتشريفاً فإنها قد تنسب إلى غيره تعريفاً؛ فيقال: مسجد فلان. وفي صحيح الحديث:

[٦١٣٥] «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أَضْمَرَتْ مِنَ الْحَفِيَاءِ وَأَمْدُهَا ثَنِيَّةُ الْوَدَاعِ، وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تَضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ. وَتَكُونُ هَذِهِ الْإِضَافَةُ بِحَكْمِ الْمَحَلِّيةِ كَأَنَّهَا فِي قَبْلَتِهِمْ، وَقَدْ تَكُونُ بِتَحْيِيْسِهِمْ، وَلَا خِلَافَ بَيْنَ الْأَمَةِ فِي تَحْيِيْسِ الْمَسَاجِدِ وَالْقَنَاظِرِ وَالْمَقَابِرِ وَإِنْ ائْتَلَفُوا فِي تَحْيِيْسِ غَيْرِ ذَلِكَ.

[٦١٣٢] تقدم.

[٦١٣٣] تقدم تخريجه.

[٦١٣٤] تقدم تخريجه.

[٦١٣٥] تقدم تخريجه.

الرابعة: مع أن المساجد لله لا يذكر فيها إلا الله فإنه تجوز القسمة فيها للأموال. ويجوز وضع الصدقات فيها على رسم الاشتراك بين المساكين وكل من جاء أكل. ويجوز حبس الغريم فيها، وربط الأسير والنوم فيها، وسكنى المريض فيها، وفتح الباب للجار إليها، وإنشاد الشعر فيها إذا عري عن الباطل. وقد مضى هذا كله مبيناً في سورة «براءة». و«النور» وغيرهما.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (١٨) هذا توبيخ للمشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام. وقال مجاهد: كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله، فأمر الله نبيه والمؤمنين أن يخلصوا الله الدعوة إذا دخلوا المساجد كلها. يقول: فلا تشركوا فيها صنماً وغيره مما يعبد. وقيل: المعنى أفردوا المساجد لذكر الله، ولا تتخذوها هزواً ومتجراً ومجلساً، ولا طرقاً، ولا تجعلوا لغير الله فيها نصيباً. وفي الصحيح:

[٦١٣٦] «من نشد ضالةً في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تُبْنَ لهذا» وقد مضى في سورة «النور» ما فيه كفاية من أحكام المساجد والحمد لله.

السادسة: روى الضحاك عن ابن عباس عن النبي ﷺ:

[٦١٣٧] كان إذا دخل المسجد قدام رجله اليمنى. وقال: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (١٨) اللهم أنا عبدك وذاترك وعلى كل مزور حق وأنت خير مزور فأسألك برحمتك أن تفك رقبتى من النار» فإذا خرج من المسجد قدام رجله اليسرى؛ وقال: «اللهم صُبَّ عليّ الخير صبّاً ولا تنزع عني صالح ما أعطيتني أبداً ولا تجعل معيشتي كدّاً، وأجعل لي في الأرض جَدّاً» أي غنى.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ لِمَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ (١٩) قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا (٢٠) قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا (٢١) .

[٦١٣٦] متفق عليه وتقدم.

[٦١٣٧] ذكره الماوردي في تفسيره ١٢٠/٦ بدون إسناد عن الضحاك عن ابن عباس وقال مخرجه لم أجده اهـ وهو ضعيف بكل حال فإن الضحاك لم يلق ابن عباس والراوي عن الضحاك غالباً هو جوير وهو متروك الحديث. وقد صح أذكار غير هذا في دخول المسجد عند الخروج منه، راجع الأذكار للنووي ص ٦١ برقم ٦٧ و ٦٩ و ٧٠ و ٧١ وعمل اليوم والليلة لابن السني ٨٦ و ٨٧ و ٨٨ و ٨٩. والله الموفق.

قوله تعالى: ﴿وَأَن تَمْلِكَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ يجوز الفتح؛ أي أوحى الله إليه أنه. ويجوز الكسر على الاستئناف. و«عبد الله» هنا محمد ﷺ حين كان يصلي ببطن نخلة ويقرأ القرآن، حسب ما تقدم أول السورة. ﴿يَدْعُوهُ﴾ أي يعده. وقال ابن جريج: «يَدْعُوهُ» أي قام إليهم داعياً إلى الله تعالى. ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبْدًا﴾ (١) قال الزبير بن العوام: هم الجن حين أستمعوا القرآن من النبي ﷺ. أي كاد يركب بعضهم بعضاً أزدحاماً ويسقطون، حرصاً على سماع القرآن. وقيل: كادوا يركبونه حرصاً؛ قاله الضحاك. ابن عباس: رغبة في سماع الذكر. وروى بُرد عن مكحول^(١): أن الجن بايعوا رسول الله ﷺ في هذه الليلة وكانوا سبعين ألفاً، وفرغوا من بيعته عند أنشقاق الفجر. وعن ابن عباس أيضاً: إن هذا من قول الجن لما رجعوا إلى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب النبي ﷺ وأتتاهم به في الركوع والسجود. وقيل: المعنى كاد المشركون يركبون بعضهم بعضاً، خرداً على النبي ﷺ. وقال الحسن وقتادة وابن زيد: يعني ﴿لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ محمد بالدعوة تلبدت الإنس والجن على هذا الأمر ليطفئوه، وأبى الله إلا أن ينصره ويتم نوره. وأختار الطبري أن يكون المعنى: كادت العرب يجتمعون على النبي ﷺ، ويتظاهرون على إطفاء النور الذي جاء به. وقال مجاهد: قوله «لِبْدًا» جماعات وهو من تلبَّد الشيء على الشيء أي تجمع، ومنه اللَّبْد الذي يفرش لتراكم صوفه، وكل شيء ألصقته إصاقاً شديداً فقد لبَّدته، وجمع اللَّبْدَة لبْد مثل قربة وقرب. ويقال للشعر الذي على ظهر الأسد لبْدَة وجمعها لبْد؛ قال زهير:

لَدَى أَسَدٍ شَاكِي السَّلَاحِ مُقَدَّفٍ لَهُ لِبْدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تَقْلَمِ

ويقال للجراد الكثير: لبْد. وفيه أربع لغات وقراءات؛ فتح الباء وكسر اللام، وهي قراءة العامة. وضم اللام وفتح الباء، وهي قراءة مجاهد وابن مُحَيِّصٍ وهشام عن أهل الشام، واحدها لبْدَة. وبضم اللام والباء، وهي قراءة أبي حنيفة ومحمد بن السَّمِيعِ وأبي الأشهب العُقَيْلي والجحدري واحدها لبْد مثل سَقْفٍ وَسُقْفٍ وَرَهْنٍ وَرُهْنٍ. وبضم اللام وشد الباء وفتحها، وهي قراءة الحسن وأبي العالية والأعرج والجحدري أيضاً واحدها لاِبْد؛ مثل رَاكِعٍ وَرُكْعٍ، وسَاجِدٍ وَسُجْدٍ. وقيل: اللَّبْد بضم اللام وفتح الباء الشيء الدائم؛ ومنه قيل لنسر لقمان لبْد لدوامه وبقائه؛ قال النابغة:

* أَخْنَى عَلَيْهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَى لِبْدٍ *

(١) هذا مرسل، ومع إرساله فيه برد بن سنان ضعفه علي المدني ولينه أبو حاتم.

القشيري: وقرئ «لُبْدًا» بضم اللام والباء، وهو جمع لَبِيد، وهو الجَوْلَق^(١) الصغير. وفي الصحاح: وقوله تعالى ﴿أَهْلَكْتُ مَا لَا لُبْدًا﴾ [البند: ٦] أي جَمًّا. ويقال أيضاً: الناس لُبْد أي مجتمعون، واللُبْد أيضاً الذي لا يسافر ولا يبرح منزله. قال الشاعر^(٢):

مِنْ أَمْرِي ذِي سَمَاحٍ لَا تَزَالُ لَهُ بَزْلَاءُ يَغِيَا بِهَا الْجَثَامَةُ اللَّبْدُ^(٣)
ويروى: اللَّبْد. قال أبو عبيد: وهو أشبه.

والبزلاء: الرأي الجيد. وفلان نهاض ببزلاء: إذا كان ممن يقوم بالأمر العظام؛ قال الشاعر:

إِنِّي إِذَا شَغَلْتُ قَوْمًا فُرُوجُهُمْ رَحْبُ الْمَسَالِكِ نَهَاضٌ بِبَزْلَاءَ

ولُبْد: آخر نسور لقمان، وهو ينصرف؛ لأنه ليس بمعدول. وتزعم العرب أن لقمان هو الذي بعثته عاد في وفدائها إلى الحرم يستسقي لها، فلما أهلكوا خَيْرَ لقمان بين بقاء سبع بَعَرَات^(٤) سُمُر، مِنْ أَظْب^(٥) عَفْرِ، في جبل وعر، لا يمسها القطر؛ أو بقاء سبعة أنسر كلما هلك نسر خلف بعده نسر، فأختار النُسر، وكان آخر نُسوره يسمى لُبْدًا، وقد ذكرته الشعراء؛ قال النابغة:

أَضَحَّتْ خَلَاءَ وَأَمْسَى أَهْلُهَا أَحْتَمَلُوا أَخْنَى عَلَيْهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ

وَاللَّبِيد: الجَوْلَق الصغير؛ يقال: ألبدت القربة جعلتها في لبيد. ولبيد: أسم شاعر من بني عامر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَذْعُو رَبِّي﴾ أي قال ﷺ: ﴿إِنَّمَا أَذْعُو رَبِّي﴾ ﴿وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ وكذا قرأ أكثر القراء «قَالَ» على الخبر. وقرأ حمزة وعاصم «قُلْ» على الأمر. وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا له: إنك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فأرجع عن هذا فنحن نجيرك؛ فنزلت.

(١) الجولق: وعاء صغير اهـ. مختار الصحاح.

(٢) الشاعر هو: الراعي.

(٣) البزلاء: الحاجة التي أحكم أمرها. الجثامة: الذي لا يبرح من محله وبلدته.

(٤) قال شارح القاموس: هو بالعين المهملة، ويوجد في بعض نسخ الصحاح «بقرات» بالقاف، والذي في القاموس هو الأشبه، إذا لا تتولد البقر من الظباء.

(٥) أي ظباء.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ (٢١) أي لا أقدر أن أدفع عنكم ضرراً ولا أسوق لكم خيراً. وقيل: ﴿لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا﴾ أي كفراً ﴿وَلَا رَشَدًا﴾ (٢١) أي هدى، أي إنما عليّ التبليغ. وقيل: الضر: العذاب، والرشد النعيم. وهو الأول بعينه. وقيل: الضر الموت، والرشد الحياة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ (٢٢) ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ (٢٣) ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعُفٌ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ (٢٤) ﴿قُلْ إِنْ أَدْرَيْتَ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾ (٢٥).

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ﴾ أي لا يدفع عذابه عني أحد إن استحفظته؛ وهذا لأنهم قالوا أترك ما تدعو إليه ونحن نجيرك. وروى أبو الجوزاء عن ابن مسعود قال:

[٦١٣٨] أنطلقت مع النبي ﷺ ليلة الجنّ حتى أتى الحجون فخطّ عليّ خطاً، ثم تقدّم إليهم فأزدهموا عليه، فقال سيّد لهم يقال له وَرْدَان: أنا أَرْجُلُهُمْ (١) عنك؛ فقال: ﴿إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ﴾ ذكره الماوردي. قال: ويحتمل معنيين. أحدهما لن يجيرني مع إجارة الله لي أحد. الثاني لن يجيرني مما قدره الله تعالى عليّ أحد. ﴿وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ (٢٢) أي ملتحجاً ألباً إليه؛ قاله قتادة. وعنه: نصيراً ومولى. السدي: حرزاً. الكلبي: مَدْخَلاً في الأرض مثل السَّرْب. وقيل: وليّاً ولا مولى. وقيل: مذهباً ولا مسلماً. حكاه ابن شجرة، والمعنى واحد؛ ومنه قول الشاعر:

يَا لَهْفَ نَفْسِي وَلَهْفِي غَيْرُ مَجْدِيَّةٍ عَنِّي وَمَا مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ مُلْتَحَدُ

﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ﴾ فإن فيه الأمان والنجاة؛ قاله الحسن. وقال قتادة: ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ﴾ فذلك الذي أملكه بتوفيق الله، فأما الكفر والإيمان فلا أملكهما. فعلى هذا يكون مردوداً إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ (٢١) أي لا أملك

[٦١٣٨] ضعيف. أخرجه البيهقي في «الدلائل» ٢/٢٣١ - ٢٣٢ من حديث ابن مسعود، وإسناده ضعيف لانقطاعه بين ابن مسعود وأبي الجوزاء.

(١) أي أدفعهم.

لكم إلا أن أبلغكم. وقيل: هو استثناء منقطع من قوله: ﴿لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ (٢١) أي إلا أن أبلغكم أي لكن أبلغكم ما أرسلت به؛ قاله الفراء. وقال الزجاج: هو منصوب على البديل من قوله: «مُلْتَحَدًا» أي ﴿وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ (٢٢) إلا أن أبلغ ما يأتيني من الله ورسالاته؛ أي ومن رسالاته التي أمرني بتبليغها. أو إلا أن أبلغ عن الله وأعمل برسالاته، فأخذ نفسي بما أمر به غيري. وقيل هو مصدر، و«لا» بمعنى لم، و«إن» للشرط. والمعنى لن أجد من دونه ملتحدًا: أي إن لم أبلغ رسالات ربي بلاغا.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في التوحيد والعبادة. ﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ كسرت إن؛ لأن ما بعد فاء الجزاء موضع ابتداء وقد تقدم. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ نصب على الحال، وجمع «خَالِدِينَ» لأن المعنى لكل من فعل ذلك، فوجد أولاً للفظ «مَنْ» ثم جمع للمعنى. وقوله ﴿أَبَدًا﴾ (٢٣) دليل على أن العصيان هنا هو الشرك. وقيل: هو المعاصي غير الشرك، ويكون معنى ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ (٢٣) إلا أن أعفو أو تلحقهم شفاعة، ولا محالة إذا خرجوا من الدنيا على الإيمان يلحقهم العفو. وقد مضى هذا المعنى مبيناً في سورة «النساء» وغيرها.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ «حَتَّىٰ» هنا مبتدأ، أي ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ من عذاب الآخرة، أو ما يوعدون من عذاب الدنيا، وهو القتل ببدر ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ حينئذ ﴿مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا﴾ أهم أم المؤمنون. ﴿وَأَقْلُ عَدَدًا﴾ (٢٤) معطوف.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ﴾ يعني قيام الساعة. وقيل: عذاب الدنيا؛ أي لا أدري ف«إِنْ» بمعنى «ما» أو «لا»؛ أي لا يعرف وقت نزول العذاب ووقت قيام الساعة إلا الله؛ فهو غيب لا أعلم منه إلا ما يعرفه الله. و«ما» في قوله: «ما يُوعَدُونَ»: يجوز أن يكون مع الفعل مصدراً، ويجوز أن تكون بمعنى الذي ويقدر حرف العائد. ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَكُم رَقًّ أَمْدًا﴾ (٢٥) أي غاية وأجلاً. وقرأ العامة بإسكان الياء من ربي. وقرأ الحرميان وأبو عمرو بالفتح.

قوله تعالى: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) إِلَّا مَنْ أَرَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ (٢٧).

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ﴾ «عَالِمٌ» رفعاً نعتاً لقوله «رَبِّي». وقيل: أي

هو ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ﴾ والغيب ما غاب عن العباد. وقد تقدّم بيانه في أول سورة «البقرة» ﴿فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (١٦) إِلَّا مَنْ أَرْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ﴿فإنه يظهره على ما يشاء من غيبه؛ لأن الرسل مؤيدون بالمعجزات، ومنها الإخبار عن بعض الغائبات؛ وفي التنزيل: ﴿وَأَنبِئْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ [آل عمران: ٤٩]. وقال ابن جبير: «إلا من أَرْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ» هو جبريل عليه السلام. وفيه بعد، والأولى أن يكون المعنى: أي لا يظهر على غيبه إلا من أَرْتَضَىٰ أي أصطفى للنبوّة، فإنه يطلعه على ما يشاء من غيبه: ليكون ذلك دالاً على نبوته.

الثانية: قال العلماء رحمة الله عليهم: لما تمدّح سبحانه بعلم الغيب وأستأثر به دون خلقه، كان فيه دليل على أنه لا يعلم الغيب أحدٌ سواه، ثم أستثنى من أَرْتَضَاهُ من الرسل، فأودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي إليهم، وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوتهم. وليس المنجم ومن ضاهاه ممن يضرب بالحصى وينظر في الكتب ويزجر بالطير ممن أَرْتَضَاهُ من رسول فيطلعه على ما يشاء من غيبه، بل هو كافر بالله مفتري عليه بحدسه وتخمينه وكذبه. قال بعض العلماء: وليت شعري ما يقول المنجم في سفينة ركب فيها ألف إنسان على اختلاف أحوالهم، وتباين رتبهم، فيهم الملك والشوكة، والعالم والجاهل، والغني والفقير، والكبير والصغير، مع اختلاف طوالعهم، وتباين مواليدهم، ودرجات نجومهم؛ فعمهم حكم الفرق في ساعة واحدة؟ فإن قال المنجم قبحه الله: إنما أغرقهم الطالع الذي ركبوا فيه، فيكون على مقتضى ذلك أن هذا الطالع أبطل أحكام تلك الطوالع كلها على اختلافها عند ولادة كل واحد منهم، وما يقتضيه طالع المخصوص به، فلا فائدة أبداً في عمل المواليد، ولا دلالة فيها على شقي ولا سعيد، ولم يبق إلا معاندة القرآن العظيم. وفيه استحلال دمه على هذا التنجيم، ولقد أحسن الشاعر حيث قال:

حَكَمَ الْمُنْجِمُ أَنْ طَالَعَ مَوْلِدِي يَقْضِي عَلَيَّ بِمِيتَةِ الْغَرَقِ
قُلْ لِلْمُنْجِمِ صَبْحَةُ الطُّوفَانِ هَلْ وُلِدَ الْجَمِيعُ بِكَوْكَبِ الْغَرَقِ

وقيل لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما أراد لقاء الخوارج: أتلقاهم والقمر في العقرب؟ فقال رضي الله عنه: فأين قمرهم؟ وكان ذلك في آخر الشهر. فأنظر إلى هذه الكلمة التي أجاب بها، وما فيها من المبالغة في الرد على من يقول بالتنجيم، والإفحام لكل جاهل يحقق أحكام النجوم. وقال له مسافر بن عوف: يا أمير المؤمنين! لا تسر في هذه الساعة وسر في ثلاث ساعات يمضين من النهار. فقال له علي رضي الله عنه: ولم؟ قال: إنك إن سرت في هذه الساعة أصابك وأصاب أصحابك بلاء وضر شديد، وإن سرت في الساعة التي أمرتك بها ظفرت وظهرت وأصبت ما طلبت.

فقال عليّ رضي الله عنه: ما كان لمحمد ﷺ مُنَجِّمٌ، ولا لنا من بعده - في كلام طويل يَحْتِجُ فيه بآيات من التنزيل - فمن صدّقك في هذا القول لم آمن عليه أن يكون كمن آتخذ من دون الله نِدًّا أو ضدًّا، اللهم لا طير إلا طيرك، ولا خير إلا خيرك. ثم قال للمتكلّم: نكذبك ونخالفك ونسير في الساعة التي تنهانا عنها. ثم أقبل على الناس فقال: يا أيها الناس إياكم وتعلم النجوم إلا ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر؛ وإنما المنجم كالساحر، والساحر كالكافر، والكافر في النار، واللّه لئن بلغني أنك تنظر في النجوم وتعمل بها لأخلدك في الحبس ما بقيتَ وبقيتُ، ولأحرمك العطاء ما كان لي سلطان. ثم سافر في الساعة التي نهى عنها، ولقي القوم فقتلهم وهي وقعة التّهْرَوَان الثابتة في الصحيح لمسلم. ثم قال: لو سرنا في الساعة التي أمرنا بها وظفرنا وظهرنا لقال قاتل سار في الساعة التي أمر بها المنجم، ما كان لمحمد ﷺ مُنَجِّمٌ ولا لنا من بعده، فتح الله علينا بلاد كِسرى وقيصر وسائر البُلدان - ثم قال: يا أيها الناس! توكّلوا على الله وثقوا به؛ فإنه يكفي ممن سواه. ﴿فَإِنَّكُمْ يَسْأَلُكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ يعني ملائكة يحفظونه عن أن يقرب منه شيطان؛ فيحفظ الوحي من استراق الشياطين والإلقاء إلى الكهنة. قال الضحّاك: ما بعث الله نبيًّا إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين عن أن يتشبهوا بصورة المَلَك، فإذا جاءه شيطان في صورة المَلَك قالوا: هذا شيطان فأحذره. وإن جاءه المَلَك قالوا: هذا رسول ربك. وقال ابن عباس وأبن زيد: «رَصَدًا» أي حَفَظَةً يحفظون النبي ﷺ من أمامه وورائه من الجنّ والشياطين. قال قتادة وسعيد بن المسيّب: هم أربعة من الملائكة حفظة. وقال الفراء: المراد جبريل؛ كان إذا نزل بالرسالة نزلت معه ملائكة يحفظونه من أن تستمع الجنّ الوحي، فيلقوه إلى كهنتهم، فيسبقوا الرسول. وقال السدي: «رَصَدًا» أي حفظة يحفظون الوحي، فما جاء من عند الله قالوا: إنه من عند الله، وما ألقاه الشيطان قالوا: إنه من الشيطان. و«رَصَدًا» نصب على المفعول. وفي الصحاح: والرَّصَدُ القوم يرصدون كالحرس، يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وربما قالوا أرصاداً. والراصد للشيء الراقب له؛ يقال: رَصَدَهُ يَرُصِدُهُ رَصْدًا ورَصْدًا. والرَّصَدُ التّرقب والمَرَصَدُ موضع الرّصد.

قوله تعالى: ﴿لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾.

قوله تعالى: ﴿لِيَعْلَمَ﴾ قال قتادة ومقاتل: أي ليعلم محمد أن الرسل قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة. وفيه حذف يتعلق به اللام؛ أي أخبرناه بحفظنا الوحي ليعلم

أن الرسل قبله كانوا على مثل حالته من التبليغ بالحق والصدق. وقيل: ليعلم محمد أن قد أبلغ جبريل ومن معه إليه رسالة ربه؛ قاله ابن جبير. قال: ولم ينزل الوحي إلا ومعه أربعة حفظة من الملائكة عليهم السلام. وقيل: ليعلم الرسل أن الملائكة بلّغوا رسالات ربهم. وقيل: ليعلم الرسول أي رسول كان أن الرسل سواه بلّغوا. وقيل: أي ليعلم إبليس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم سليمة من تخليطه وأستراق أصحابه. وقال ابن قتيبة: أي ليعلم الجن أن الرسل قد بلّغوا ما نزل عليهم ولم يكونوا هم المبلّغين بأستراق السمع عليهم. وقال مجاهد: ليعلم من كذب الرسل أن المرسلين قد بلّغوا رسالات ربهم. وقراءة الجماعة «لِيَعْلَمَ» بفتح الياء وتأويله ما ذكرناه. وقرأ ابن عباس ومجاهد وحُميد ويعقوب بضم الياء أي لِيُعْلِمَ الناس أن الرسل قد أبلغوا. وقال الزجاج: أي ليعلم الله أن رسله قد أبلغوا رسالاته بفتح الياء؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٢] المعنى: ليعلم الله ذلك علم مشاهدة كما علمه غيباً. ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أي أحاط علمه بما عندهم، أي بما عند الرسل وما عند الملائكة. وقال ابن جبير: المعنى: ليعلم الرسل أن ربهم قد أحاط علمه بما لديهم، فيبلغوا رسالاته. ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [٢٨] أي أحاط بعدد كل شيء وعرفه وعلمه فلم يخف عليه منه شيء. و«عَدَدًا» نصب على الحال، أي أحصى كل شيء في حال العدد، وإن شئت على المصدر، أي أحصى وعدّ كل شيء عدداً، فيكون مصدر الفعل المحذوف. فهو سبحانه المحصي المحيط العالم الحافظ لكل شيء. وقد بينا جميعه في الكتاب الأسنى، في شرح أسماء الله الحسنى. والحمد لله وحده.

سورة المزمّل

وهي سبع وعشرون آية. مَكِّيَّةٌ كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر
وقال ابن عباس وقتادة: إلا آيتين منها ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ والتي تليها؛ ذكره
الماوردي. وقال الثعلبي: قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ﴾ إلى آخر السورة؛
فإنه نزل بالمدينة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ ۝١ قُرْ أَلَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝٢ نَصَفَهُ ۝٣ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۝٤ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ ۝٥ وَرَبِّ أَلْقُرْ ۝٦ أَنْ تَرْتِيلًا ۝٧﴾.

فيه ثمان مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ ۝١﴾ قال الأخفش سعيد: «المَرْمَلُ» أصله
المتزمل؛ فأدغمت التاء في الزاي وكذلك «المدثر». وقرأ أبي بن كعب على الأصل
«المُتَرْمَلُ» و«المتدثر». وسعيد: «المَرْمَلُ». وفي أصل «المَرْمَلُ» قولان: أحدهما أنه
المتحمل؛ يقال: رَمَلَ الشيء إذا حمّله، ومنه الرّاملة؛ لأنها تحمل القماش. الثاني أن
المَرْمَلُ هو المتلفف؛ يقال: تَزَمَل وتَدَثَّر بثوبه إذا تغطى. وزَمَلَ غيره إذا غطاه، وكل شيء
لَقِفَ فقد زمل ودثر؛ قال امرؤ القيس:

* كَبِيرُ أَنَسٍ فِي بَجَادٍ مَرْمَلٍ *

الثانية: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ ۝١﴾ هذا خطاب للنبي ﷺ، وفيه ثلاثة أقوال:
الأول قول عكرمة ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ ۝١﴾ بالنبوة والملتزم للرسالة. وعنه أيضاً: يا أيها الذي
رُمِلَ هذا الأمر أي حمّله ثم فتر، وكان يقرأ «يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ» بتخفيف الزاي وفتح الميم
وتشديدها على حذف المفعول، وكذلك «الْمُدَثَّرُ» والمعنى المزمّل نفسه والمدثر نفسه، أو
الذي رَمَله غيره. الثاني «يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ» بالقرآن، قاله ابن عباس. الثالث المزمّل بشيابه،
قاله قتادة وغيره. قال النخعي: كان متزماً بقطيفة عائشة^(١)؛ يمرط طولها أربعة عشر

(١) لا أصل له عن عائشة، فالسورة مكية من أوائل ما نزل، والثعلبي يروي الموضوعات.

ذراعاً، نصفه عليّ وأنا نائمة، ونصفه على النبي ﷺ وهو يصلي، واللّه ما كان خزاً ولا قرّاً ولا مِرْعَزاء ولا إِبْرِيسما ولا صُوفاً، كان سَداه شِعْراً، ولُحْمته وَبْراً، ذكره الثعلبي.

قلت: وهذا القول من عائشة يدلّ على أن السورة مَدَنِيَّة؛ فإن النبي ﷺ لم يَبْنِ بها إلّا في المدينة. وما ذُكر من أنها مكية لا يصحّ. واللّه أعلم. وقال الضحاك: تزل بشيابه لمنامه. وقيل: بلغه من المشركين سوء قول فيه، فأشدّ عليه فتزل في ثيابه وتدر، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمُلُ (١)﴾ و﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (٢)﴾. وقيل: كان هذا في ابتداء ما أوحى إليه، فإنه لما سمع قول الملك ونظر إليه أخذته الرعدة فأتى أهله فقال: «زملوني دثروني»^(١) روي معناه عن ابن عباس. وقالت الحكماء: إنما خاطبه بالمزمل والمدثر في أوّل الأمر؛ لأنه لم يكن بعد أدثر شيئاً من تبليغ الرسالة. قال ابن العربي: وأختلف في تأويل «يَا أَيُّهَا الْمَرْمُلُ» فمنهم من حمّله على حقيقته، قيل له: يا من تلقّف في ثيابه أو في قطيفته قم؛ قاله إبراهيم وقتادة. ومنهم من حمّله على المجاز، كأنه قيل له: يا من تزل بالنبوة؛ قاله عكرمة. وإنما يسوغ هذا التفسير لو كانت الميم مفتوحة مشدّدة بصيغة المفعول الذي لم يسم فاعله، وأما هو بلفظ الفاعل فهو باطل.

قلت: وقد بينا أنها على حذف المفعول: وقد قرئ بها، فهي صحيحة المعنى. قال: وأما من قال إنه زمل القرآن فهو صحيح في المجاز، لكنه قد قدّمنا أنه لا يحتاج إليه.

الثالثة: قال السهيلي: ليس المزمل بأسم من أسماء النبي ﷺ، ولم يعرف به كما ذهب إليه بعض الناس وعدّوه في أسمائه عليه السلام، وإنما المزمل أسم مشتق من حالته التي كان عليها حين الخطاب، وكذلك المدثر. وفي خطابه بهذا الاسم فائدتان: إحداهما الملاطفة؛ فإنّ العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاتبة سموه، بأسم مشتق من حالته التي هو عليها؛ كقول النبي ﷺ لعلي حين غاضب فاطمة رضي الله عنهما، فاتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب فقال له: «قم يا أبا تراب»^(٢) إشعاراً له أنه غير عاتب عليه، وملاطفة له. وكذلك قوله عليه السلام لحذيفة: «قم يا نومان» وكان نائماً ملاطفة له، وإشعاراً لترك العتب والتأنيب. فقول الله تعالى لمحمد ﷺ: «يَا أَيُّهَا الْمَرْمُلُ قُمْ» فيه تأنيسٌ وملاطفة؛ ليستشعر أنه غير عاتب عليه. والفائدة الثانية: التنبيه لكل متزمل راقد ليله ليتنبه إلى قيام الليل وذكر الله تعالى فيه؛ لأن الاسم المشتق من الفعل يشترك فيه مع

(١) مضى في سورة المدثر.

(٢) تقدم تخريجه في سورة الأحزاب.

المخاطب كل من عمل ذلك العمل وأتصف بتلك الصفة.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿فِرَّ اللَّيْلَ﴾ قراءة العامة بكسر الميم لالتقاء الساكنين. وقرأ أبو السَّمَّال بضم الميم إتباعاً لضمة القاف. وحكى الفتح لخفته. قال عثمان بن جني: الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هرباً من ألتقاء الساكنين، فبأي حركة تحرّكت فقد وقع الغرض. وهو من الأفعال القاصرة غير المتعدّية إلى مفعول، فأما ظرف الزمان والمكان فسائغ فيه، إلا أن ظرف المكان لا يتعدّى إليه إلا بواسطة؛ لا تقول: قمت الدار حتى تقول قمت وسط الدار وخارج الدار. وقد قيل: إن «قم» هنا معناه صلّ؛ عبّر به عنه وأستعير له حتى صار عرفاً بكثرة الاستعمال.

الخامسة: «اللَّيْلَ» حدّ الليل: من غروب الشمس إلى طلوع الفجر. وقد تقدّم بيانه في سورة «البقرة» وأختلف: هل كان قيامه فرضاً وحتماً، أو كان ندباً وحضّاً؟ والدلائل تقوى أن قيامه كان حتماً وفرضاً؛ وذلك أن الندب والحض لا يقع على بعض الليل دون بعض؛ لأن قيامه ليس مخصوصاً به وقتاً دون وقت. وأيضاً فقد جاء التوقيت بذلك عن عائشة وغيرها على ما يأتي. وأختلف أيضاً: هل كان فرضاً على النبي ﷺ وحده، أو عليه وعلى من كان قبله من الأنبياء، أو عليه وعلى أمته؟ ثلاثة أقوال: الأوّل قول سعيد بن جبيرة لتوجه الخطاب إليه خاصة. الثاني قول ابن عباس، قال: كان قيام الليل فريضة على النبي ﷺ وعلى الأنبياء قبله. الثالث قول عائشة وابن عباس أيضاً وهو الصحيح؛ كما في صحيح مسلم عن زرارة بن أوفى:

[٦١٣٩] أن سعد بن هشام بن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله... الحديث، وفيه: فقلت لعائشة: أنبئيني عن قيام رسول الله ﷺ؟ فقالت: ألسن تقرأ ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ (١)﴾ قلت: بلى! قالت فإن الله عز وجل أفترض قيام الليل في أوّل هذه السورة، فقام ﷺ وأصحابه حولاً، وأمسك الله عز وجل خاتمتها أثني عشر شهراً في السماء، حتى أنزل الله عز وجل في آخر هذه السورة التخفيف، فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة. وذكر الحديث. وذكر وكيع ويعلّى قالا: حدّثنا مسعر عن سمالك الحنفي قال: سمعت ابن عباس يقول: لما أنزل أوّل ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ (١)﴾ كانوا يقومون نحواً من قيامهم في شهر رمضان حتى نزل آخرها، وكان بين أوّلها وآخرها نحو من سنة. وقال سعيد بن جبيرة: مكث النبي ﷺ وأصحابه عشر سنين يقومون الليل، فنزل بعد عشر سنين: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ

[٦١٣٩] أخرجه مسلم وغيره وتقدم.

تَقُومُ آدَنَى مِنْ ثُلْثِي اللَّيْلِ ﴿٢﴾ فَخَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

السادسة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٢﴾ استثناء من الليل، أي صلّ الليل كله إلا سيراً منه؛ لأن قيام جميعه على الدوام غير ممكن، فاستثنى منه القليل لراحة الجسد. والقليل من الشيء ما دون النصف؛ فحكي عن وهب بن منبه أنه قال: القليل ما دون المعشار والسدس. وقال الكلبي ومقاتل: الثلث. ثم قال تعالى: ﴿يَصْفَهُ أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا﴾ ﴿٢﴾ فكان ذلك تخفيفاً إذ لم يكن زمان القيام محدوداً، فقام الناس حتى ورمم أقدامهم، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ تُخْصَوهُ﴾. وقال الأخفش: «نِصْفَهُ» أي أو نصفه؛ يقال: أعطه درهما درهمين ثلاثة، يريد: أو درهمين أو ثلاثة. وقال الزجاج: «نِصْفَهُ» بدل من الليل و﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٢﴾ استثناء من النصف. والضمير في «منه» و«عليه» للنصف. المعنى: قم نصف الليل أو أنقص من النصف قليلاً إلى الثلث أو زد عليه قليلاً إلى الثلثين؛ فكأنه قال: قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه. وقيل: إن «نِصْفَهُ» بدل من قوله «قَلِيلًا» وكان مخيراً بين ثلاث: بين قيام النصف بتمامه، وبين الناقص منه، وبين قيام الزائد عليه؛ كأن تقدير الكلام: قم الليل إلا نصفه، أو أقل من نصفه، أو أكثر من نصفه. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال:

[٦١٤٠] «ينزل الله عز وجل إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأول، فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له من ذا الذي يسألني فأعطيه من ذا الذي يستغفرني فأغفر له، فلا يزال كذلك حتى يضيء الفجر». ونحوه عن أبي هريرة وأبي سعيد جميعاً وهو يدل على ترغيب قيام ثلثي الليل. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة: قال قال رسول الله ﷺ: «إذا مضى شطر الليل - أو ثلثاه - ينزل الله... الحديث. رواه من طريقين عن أبي هريرة هكذا على الشك. وقد جاء في كتاب النسائي عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما قالاً:

[٦١٤١] قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل يمهل حتى يمضي شطر الليل الأول، ثم يأمر منادياً يقول: هل من داع يُستجاب له؟ هل من مستغفر يُغفر له؟ هل من

[٦١٤٠] صحيح. أخرجه مالك ١/٢١٤ والبخاري ١١٤٥ و٦٣٢١ و٧٤٩٤ ومسلم ٧٥٨ وأبو داود ١٣١٥ والترمذي ٤٤٦ وأحمد ٢/٢٨٢ وابن أبي عاصم ٤٩٢ والنسائي في اليوم واللييلة ٤٨٠ و٤٨٣ و٤٨٤ وابن حبان ٩٢٠ و٩٢١ من طرق كلهم من حديث أبي هريرة.

[٦١٤١] أخرجه النسائي في «الكبرى» ١٠٣١٦ من حديث أبي هريرة وأبي سعيد معاً بهذا اللفظ. وصححه عبد الحق فيما ذكر القرطبي رحمه الله. لكنه غريب شاذ، حيث رواه الشيخان بخلاف لفظ النسائي.

سائل يُعطى؟»؟ صحَّحه أبو محمد عبد الحق؛ فبين هذا الحديث مع صحته معنى النزول، وأن ذلك يكون عند نصف الليل. وخرَّج ابن ماجه من حديث ابن شهاب، عن أبي سلمة وأبي عبد الله الأغر، عن أبي هريرة:

[٦١٤٢] أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى حين يبقى ثلث الليل الآخر كل ليلة فيقول من يسألني فأعطيه؟ من يدعوني فأستجيب له؟ من يستغفرني فأغفر له؟ حتى يطلع الفجر». فكانوا يستحبون صلاة آخر الليل على أوله. قال علماؤنا: وبهذا الترتيب أنظم الحديث والقرآن، فإنهما يبصران من مشكاة واحدة. وفي الموطأ وغيره من حديث ابن عباس:

[٦١٤٣] بثَّ عند خالتي ميمونة حتى إذا أنتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل، أَسْتَقِظ رسول الله ﷺ، فقام إلى شَنِّ معلق فتوضأ وضوءاً خفيفاً. وذكر الحديث.

السابعة: اختلف العلماء في الناسخ للأمر بقيام الليل؛ فعن ابن عباس وعائشة أن الناسخ للأمر بقيام الليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثِي اللَّيْلِ﴾ [المزمل: ٢٠] إلى آخر السورة. وقيل قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ تُحْصُوهُ﴾ [المزمل: ٢٠]. وعن ابن عباس أيضاً: هو منسوخ بقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ﴾ [المزمل: ٢٠]. وعن عائشة أيضاً والشافعي ومقاتل وابن كيسان: هو منسوخ بالصلوات الخمس. وقيل: الناسخ لذلك قوله تعالى: ﴿مَا يَسْرَمَنَّهٗ﴾ [المزمل: ٢٠].

قال أبو عبد الرحمن السلمي: لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ ۖ﴾ قاموا حتى ورمَت أقدامهم وسوقهم، ثم نزل قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَسْرَمَنَّهٗ﴾. قال بعض العلماء: وهو فرض نُسخ به فرض؛ كان على النبي ﷺ خاصة لفضله؛ كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ [الإسراء: ٧٩].

قلت: القول الأول يعم جميع هذه الأقوال، وقد قال تعالى: ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ﴾ فدخل فيها قول من قال إن الناسخ للصلوات الخمس. وقد ذهب الحسن وأبن سيرين إلى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو على قدر حُلْب شاة. وعن الحسن أيضاً أنه قال في هذه الآية: الحمد لله تطوَّع بعد الفريضة. وهو الصحيح إن شاء الله تعالى؛ لما جاء في

[٦١٤٢] صحيح. أخرجه ابن ماجه ١٣٦٦ من حديث أبي هريرة وإسناده صحيح على شرطهما.

[٦١٤٣] متفق عليه وتقدم في آخر سورة آل عمران.

قيامه من الترويب والفضل في القرآن والسنة. وعن عائشة رضي الله عنها قالت:

[٦١٤٤] كنت أجعل للنبي ﷺ حصيراً يصلي عليه من الليل، فتسمع الناس به، فلما رأى جماعتهم كره ذلك، وخشي أن يكتب عليهم قيام الليل، فدخل البيت كالمغضب، فجعلوا يتنحنحون ويتفلون فخرج إليهم فقال: «يا أيها الناس اكفوا من الأعمال ما تطيقون، فإن الله لا يمل من الثواب، حتى تملوا من العمل، وإن خير العمل أدومه وإن قل». فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ (١)﴾ فكتب عليهم، فأنزل بمنزلة الفريضة، حتى إن كان أحدهم ليربط الحبل فيتعلق به، فمكثوا ثمانية أشهر، فرحمهم الله وأنزل: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثِ اللَّيْلِ﴾ فردهم الله إلى الفريضة، ووضع عنهم قيام الليل إلا ما تطوعوا به.

قلت: حديث عائشة هذا ذكره الثعلبي، ومعناه ثابت في الصحيح إلى قوله: «وإن قل»^(١) وباقه يدل على أن قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ (١)﴾ نزل بالمدينة وأنهم مكثوا ثمانية أشهر يقومون. وقد تقدّم عنها في صحيح مسلم: حولاً^(٢). وحكى الماوردي عنها قولاً ثالثاً وهو ستة عشر شهراً، لم يذكر غيره عنها. وذكر عن ابن عباس أنه كان بين أول المزمّل وآخرها سنة؛ قال: فأما رسول الله ﷺ فقد كان فرضاً عليه. وفي نسخه عنه قولان: أحدهما: أنه كان فرضه عليه إلى أن قبضه الله تعالى. الثاني: أنه نسخ عنه كما نسخ عن أمته. وفي مدة فرضه إلى أن نسخ قولان: أحدهما: المدة المفروضة على أمته في القولين الماضيين، يريد قول ابن عباس حولاً، وقول عائشة ستة عشر شهراً. الثاني: أنها عشر سنين إلى أن خفف عنه بالنسخ زيادة في التكليف، ليميزه بفعل الرسالة؛ قاله ابن جبير.

قلت: هذا خلاف ما ذكره الثعلبي عن سعيد بن جبير حسب ما تقدّم فتأمله. وسيأتي لهذه المسألة زيادة بيان في آخر السورة إن شاء الله تعالى.

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَرَكْعَتَا الْقُرْآنِ تَرْتِيلًا (٤)﴾ أي لا تعجل بقراءة القرآن بل أقرأه

[٦١٤٤] غريب بهذا اللفظ. وقد تفرد به الثعلبي وهو عند البخاري ٧٣٠ ومسلم ٧٨٢ وأبي داود ١٣٦٨ وابن ماجه ٩٤٢ وابن حبان ٢٥٧١ من حديث عائشة دون ذكر سبب النزول ودون لفظ «يتنحنحون ويتفلون» فإنه منكر باطل.

(١) تقدم مع الذي قبله.

(٢) تقدم برقم: ٦١٣٩.

في مهل وبيان مع تدبر المعاني. وقال الضحاك: أقرأه حرفاً حرفاً. وقال مجاهد: أحب الناس في القراءة إلى الله أعقلهم عنه. والترتيل التنضيد والتنسيق وحسن النظام؛ ومنه ثغر رَتَّلَ ورَتَّلَ، بكسر العين وفتحها: إذا كان حسن التنضيد. وتقدّم بيانه في مقدّمة الكتاب. وروى الحسن أن النبي ﷺ مرّ برجل يقرأ آية ويبكي، فقال:

[٦١٤٥] «ألم تسمعوا إلى قول الله عز وجل: ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ رَتِيلًا﴾ ﴿١﴾ هذا الترتيل». وسمع عَلَقَمَةُ رجلاً يقرأ قراءة حسنة فقال: لقد رَتَّلَ القرآن، فداه أبي وأمي، وقال أبو بكر بن طاهر: تدبّر في لطائف خطابه، وطالب نفسك بالقيام بأحكامه، وقلبك بفهم معانيه، وسرّك بالإقبال عليه. وروى عبد الله بن عمرو قال:

[٦١٤٦] قال النبي ﷺ: «يؤتى بقارئ القرآن يوم القيامة، فيوقف في أوّل درج الجنة ويقال له أقرأ وأرتي ورَتَّل كما كنت ترتل في الدنيا، فإن منزلك عند آخر آية تقرؤها» خرجه أبو داود وقد تقدّم في أوّل الكتاب. وروى أنس أن النبي ﷺ كان يمدّ صوته بالقراءة مدّاً^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ هو متصل بما فُرض من قيام الليل، أي سنلقي عليك بافتراض صلاة الليل قولاً ثَقِيلًا يثقل حمله؛ لأن الليل للنمّام، فمن أمر بقيام أكثره لم يتهياً له ذلك إلا بِحَمَلٍ شديد على النفس ومجاهدة للشيطان، فهو أمر يثقل على العبد. وقيل: إنا سنوحى إليك القرآن، وهو قول ثَقِيل يثقل العمل بشرائعه. قال قتادة: ثَقِيلٌ واللّه فرائضُه وحدوده. مجاهد: حلاله وحرامه. الحسن: العمل به. أبو العالية: ثَقِيلًا بالوعد والوعيد والحلال والحرام. محمد بن كعب: ثَقِيلًا على المنافقين. وقيل: على الكفار، لما فيه من الاحتجاج عليهم، والبيان لضلالتهم وسبّ آلهتهم، والكشف عما حفره أهل الكتاب. السُّدِّي: ثَقِيل بمعنى كريم؛ مأخوذ من قولهم: فلان ثَقِيل عليّ، أي يكرم عليّ. الفراء: «ثَقِيلًا» رزيناً ليس بالخفيف السُّفْساف لأنه كلام ربنا. وقال الحسين بن الفضل: ثَقِيلًا لا يحمله إلا قلب مؤيد بالتوفيق، ونفس مزينة بالتوحيد. وقال ابن زيد: هو والله ثَقِيل مبارك، كما ثقل في الدنيا يثقل في الميزان يوم القيامة.

[٦١٤٥] أخرجه ابن أبي شيبة كما في الدر ٤٤٢/٦ عن الحسن مرسلًا. ومع إرساله مراسيل الحسن ضعيفة.

[٦١٤٦] تقدم في المقدمة.

(١) مضى في سورة الفاتحة.

وقيل: «ثَقِيلًا» أي ثابتاً كثبوت الثقل في محله، ويكون معناه أنه ثابت الإعجاز، لا يزول إعجازه أبداً. وقيل: هو القرآن نفسه؛ كما جاء في الخبر:

[٦١٤٧] أن النبي ﷺ كان إذا أوحِيَ إليه وهو على ناقته وضعت جِرائها^(١) - يعني صدرها - على الأرض، فما تستطيع أن تتحرك حتى يُسرَى عنه. وفي الموطأ وغيره:

[٦١٤٨] أنه عليه السلام سئل: كيف يأتيك الوحي؟ فقال: «أحياناً يأتيني مثل صَلْصَلَةِ الجرس، وهو أشده عليّ، فيفصم عني وقد وعيت ما قال، وأحياناً يتمثل لي المَلَك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول». قالت عائشة رضي الله عنها: ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد، فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً. قال ابن العربي: وهذا أولى؛ لأنه الحقيقة، وقد جاء ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]. وقال عليه السلام:

[٦١٤٩] «بُعِثَ بالحنيفية السمحة». وقيل: القول في هذه السورة: هو قول لا إله إلا الله؛ إذ في الخبر: خفيفة على اللسان ثقيلة في الميزان؛ ذكره القشيري.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾ [٦] إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴿٧﴾. فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ قال العلماء: ناشئة الليل أي أوقاته وساعاته، لأن أوقاته تنشأ أولاً فأولاً؛ يقال: نشأ الشيء ينشأ: إذا ابتدأ وأقبل شيئاً بعد شيء، فهو ناشيء وأنشأه الله فنشأ، ومنه نشأت السحابة إذا بدأت وأنشأها الله؛ فناشئة: فاعلة من نشأت تنشأ فهي ناشئة، ومنه قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ [الزخرف: ١٨] والمراد إن ساعات الليل الناشئة، فأكتفى بالوصف عن الاسم، فالتأنيث للفظ ساعة، لأن كل ساعة تحدث. وقيل: الناشئة مصدر بمعنى قيام الليل.

[٦١٤٧] أخرجه البيهقي في الدلائل ٥٣/٧ وأحمد ١١٨/٦ من حديث عائشة، وذكره الهيثمي في المجمع ٢٥٧/٨ وقال: رجاله رجال الصحيح اهـ..

[٦١٤٨] صحيح. أخرجه البخاري (٢) و ٣٢١٥ ومسلم ٢٣٣٣ ومالك ٢٠٢/١ - ٢٠٣ وأحمد ٢٥٧/٦ وابن سعد ١٩٨/١ والترمذي ٣٦٣٨ والنسائي ١٤٦/٢ وابن حبان ٣٨ من حديث عائشة «أن الحارث بن هشام سأل رسول الله ﷺ كيف يأتيك الوحي... الحديث.

[٦١٤٩] تقدم مراراً.

(١) الجران: باطن العنق، أي مدت عنقها من التعب.

كالخاطئة والكاذبة؛ أي إن نشأة الليل هي أشدّ وطأ. وقيل: إن ناشئة الليل قيام الليل. قال ابن مسعود: الحبشة يقولون: نشأ أي قام. فلعله أراد أن الكلمة عربية، ولكنها شائعة في كلام الحبشة، غالبية عليهم، وإلا فليس في القرآن ما ليس في لغة العرب. وقد تقدّم بيان هذا في مقدّمة الكتاب مستوفى.

الثانية - بيّن تعالى في هذه الآية فضل صلاة الليل على صلاة النهار، وأن الاستكثار من صلاة الليل بالقراءة فيها ما أمكن، أعظم للأجر، وأجلب للثواب.

وآختلف العلماء في المراد بناشئة الليل؛ فقال ابن عمر وأنس بن مالك: هو ما بين المغرب والعشاء، تمسكاً بأن لفظ نشأ يعطي الابتداء، فكان بالأولية أحقّ؛ ومنه قول الشاعر:

ولولا أن يُقالَ صَبَا نُصِيبُ لَقَلْتُ بِنَفْسِي النَّشَأَ الصُّغَارُ

وكان عليّ بن الحسين يصلي بين المغرب والعشاء ويقول: هذا ناشئة الليل. وقال عطاء وعكرمة: إنه بدء الليل. وقال ابن عباس ومجاهد وغيرهما: هي الليل كله؛ لأنه ينشأ بعد النهار، وهو الذي اختاره مالك بن أنس. قال ابن العربي: وهو الذي يعطيه اللفظ وتقتضيه اللغة. وقالت عائشة وابن عباس أيضاً ومجاهد: إنما الناشئة القيام بالليل بعد النوم. ومن قام أول الليل قبل النوم فما قام ناشئة. فقال يمان وابن كيسان: هو القيام من آخر الليل. وقال ابن عباس: كانت صلاتهم أول الليل. وذلك أن الإنسان إذا نام لا يدري متى يستيقظ. وفي الصحاح: وناشئة الليل أول ساعاته. وقال الفُتَيْي: إنه ساعات الليل؛ لأنها تنشأ ساعة بعد ساعة. وعن الحسن ومجاهد: هي ما بعد العشاء الآخرة إلى الصبح. وعن الحسن أيضاً: ما كان بعد العشاء فهو ناشئة. ويقال: ما ينشأ في الليل من الطاعات؛ حكاه الجوهري.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْأً﴾ قرأ أبو العالية وأبو عمرو وابن أبي إسحاق ومجاهد وحُميد وابن محيصن وابن عامر والمغيرة وأبو حنيفة «وِطَاءً» بكسر الواو وفتح الطاء والمدّ، واختاره أبو عبيد. الباقيون: «وَطْأً» بفتح الواو وسكون الطاء مقصورة، واختاره أبو حاتم؛ من قولك: أشتدت على القوم وطأة سلطانهم. أي ثقل عليهم ما حمّلهم من المَوْن، ومنه قول النبي ﷺ:

[٦١٥٠] «اللهم أشدد وطأتك على مُضَرٍّ» فالمعنى أنها أثقل على المصلي من ساعات النهار. وذلك أن الليل وقت منام وتودّع وإجمام، فمن شغله بالعبادة فقد تحمل

[٦١٥٠] متفق عليه وتقدم.

المشقة العظيمة. ومن مدّ فهو مصدر واطأت وطاء ومواطأة أي وافقته. ابن زيد: واطأته على الأمر مواطأة: إذا وافقته من الوافق، وفلان يواطىء أسمه أسمى، وتواطأوا عليه أي توافقوا؛ فالمعنى أشد موافقة بين القلب والبصر والسمع واللسان؛ لانقطاع الأصوات والحركات؛ قاله مجاهد وابن أبي مئكة وغيرهما. وقال ابن عباس بمعناه، أي يواطىء السمع القلب؛ قال الله تعالى: ﴿لِيُوَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٣٧] أي ليوافقوا. وقيل: المعنى أشد مهاداً للتصرف في التفكير والتدبر. والوطء خلاف الغطاء. وقيل: «أَشَدُّ وَطْأً» بسكون الطاء وفتح الواو أي أشد ثباتاً من النهار؛ فإن الليل يخلو فيه الإنسان بما يعمل، فيكون ذلك أثبت للعمل وأنفى^(١) لما يلهي ويشغل القلب. والوطء الثبات، تقول: وطئت الأرض بقدمي. وقال الأخفش: أشد قياماً. الفراء: أثبت قراءة وقياماً. وعنه: ﴿أَشَدُّ وَطْأً﴾ أي أثبت للعمل وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة، والليل وقت فراغ عن اشتغال المعاش، فعبادته تدوم ولا تنقطع. وقال الكلبي: ﴿أَشَدُّ وَطْأً﴾ أي أشد نشاطاً للمصلي؛ لأنه في زمان راحته. وقال عبادة: «أَشَدُّ وَطْأً» أي نشاطاً للمصلي وأخف، وأثبت للقراءة.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَأَقُومُوا قِيلاً﴾ أي القراءة بالليل أقوم منها بالنهار؛ أي أشد استقامة واستمراراً على الصواب؛ لأن الأصوات هادئة، والدنيا ساكنة، فلا يضطرب على المصلي ما يقرؤه. قال قتادة ومجاهد: أي أصوب للقراءة وأثبت للقول؛ لأنه زمان التفهم. وقال أبو علي: «أَقُومُ قِيلاً» أي أشد استقامة لفراغ البال بالليل. وقيل: أي أعجل إجابة للدعاء. حكاه ابن شجرة. وقال عكرمة: عبادة الليل أتم نشاطاً، وأتم إخلاصاً، وأكثر بركة. وعن زيد بن أسلم: أجدر أن يتفقه في القرآن. وعن الأعمش قال: قرأ أنس بن مالك «إِنْ نَاشِئَةُ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَصُوبُ قِيلاً» فقبل له: «وَأَقُومُ قِيلاً» فقال: أقوم وأصوب وأهياً سواء^(٢). قال أبو بكر الأنباري: وقد ترامى ببعض هؤلاء الزائغين إلى أن قال: من قرأ بحرف يوافق معنى حرف من القرآن فهو مصيب، إذا لم يخالف معنى ولم يأت بغير ما أراد الله وقصد له، واحتجوا بقول أنس هذا. وهو قول لا يُعْرَجُ عليه ولا يلتفت إلى قائله؛ لأنه لو قرأ باللفاظ تخالف ألفاظ القرآن إذا قاربت معانيها واشتملت على عامتها، لجاز أن يقرأ في موضع ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢]: الشكر للباري ملك المخلوقين، ويتسع الأمر في هذا حتى يبطل لفظ جميع القرآن، ويكون التالي له مفترياً على الله عز وجل، كاذباً على رسوله ﷺ، ولا حجة لهم في قول

(١) في الأصل «وأنفى».

(٢) أخرجه الطبري ٣٥٢٢٥ عن الأعمش عن أنس، وفيه عننة الأعمش، وهو مدلس.

أَبْنُ مَسْعُودٍ: نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، إِنَّمَا هُوَ كَقَوْلِ أَحَدِكُمْ: هَلَمْ وَتَعَالِ وَأَقْبِلْ؛ لِأَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ يُوْجِبُ أَنَّ الْقُرْآنَ الْمَأْثُورَةَ الْمَنْقُولَةَ بِالْأَسَانِيدِ الصَّحَاحِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا اخْتَلَفَتْ أَلْفَاظُهَا، وَاتَّفَقَتْ مَعَانِيهَا، كَانَ ذَلِكَ فِيهَا بِمَنْزِلَةِ الْخِلَافِ فِي هَلَمْ، وَتَعَالِ، وَأَقْبِلْ، فَأَمَّا مَا لَمْ يَقْرَأْ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ وَتَابِعُوهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فَإِنَّهُ مِنْ أَوْرَدَ حَرْفًا مِنْهُ فِي الْقُرْآنِ بَهْتٌ وَمَالٌ وَخَرَجٌ مِنْ مَذْهَبِ الصَّوَابِ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَالْحَدِيثُ (١) الَّذِي جَعَلُوهُ قَاعِدَتَهُمْ فِي هَذِهِ الضَّلَالَةِ حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ؛ لِأَنَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى رَوَايَةِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَنَسٍ، فَهُوَ مَقْطُوعٌ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ فَيُؤْخَذُ بِهِ، مِنْ قَبْلِ أَنْ الْأَعْمَشُ رَأَى أَنَسًا وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ ﴿٧﴾ قراءة العامة بالحاء غير معجمة؛ أي تصرُّفاً في حوائجك، وإقبالاً وإدباراً وذهاباً ومجيئاً. والسُّبْحُ: الجري والدوران، ومنه السابح في الماء؛ لتقلبه بيديه ورجليه. وفرس سابح: شديد الجري؛ قال امرؤ القيس:

مِسْحٌ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَتَى أَتَرْنَ الْعُبَارَ بِالْكَدِيدِ الْمُرْكَلِ (٢)
وقيل: السبح الفراغ؛ أي إن لك فراغاً للحاجات بالنهار. وقيل: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا﴾ أي نوماً، والتسبح التمدد؛ ذكره الخليل. وعن ابن عباس وعطاء: «سَبْحًا طَوِيلًا» يعني فراغاً طويلاً لنومك وراحتك، فاجعل ناشئة الليل لعبادتك. وقال الزجاج: إن فاتك في الليل شيء فلك في النهار فراغ الاستدراك.

وقرأ يحيى بن يَعْمَرُ وأبو وائل «سَبَخَا» بالخاء المعجمة. قال المهدوي: ومعناه النوم؛ روي ذلك عن القارئین بهذه القراءة. وقيل: معناه الخفة والسَّعة والاستراحة؛ ومنه قول النبي ﷺ لعائشة وقد دعت على سارق رداؤها:

[١٦٥١] «لَا تُسَبِّخِي عَنْهُ بِدَعَائِكَ عَلَيْهِ». أي لا تحففي عنه إثمه؛ قال الشاعر:
فَسَبِّخْ عَلَيْكَ اللَّهُمَّ وَأَعْلَمْ بِأَنَّهُ إِذَا قَدَّرَ الرَّحْمَنُ شَيْئاً فَكَائِنْ
الأصمعي: يقال سَبَخَ اللَّهُ عَنْكَ الْحُمَى أي خففها. وَسَبَخَ الْحَرُّ: فتر وخفف.

[٦١٥١] تقدم تخريجه، وهو حديث ضعيف.

(١) ورد عن أنس من قوله كما تقدم قبل أسطر وليس بمرفوع وهو منقطع بين أنس والأعمش.

(٢) المسح: معناه يصب الجري صبا.

الوني: الفتور والكلال. الكديد: الموضع الغليظ. المركل: الذي يركل بالأرجل.

والتَّسْبِيحُ النوم الشديد. والتَّسْبِيحُ أيضاً توسيع القطن والكَّثَان والصوف وتنفيشها؛ يقال للمرأة: سبَّخِي قطنك. والسَّبِيخُ من القطن ما يَسْبَخُ بعد النَّدْف، أي يُلَفَّ لتغزله المرأة، والقطعة منه سَبِيخَةٌ، وكذلك من الصوف والوبر. ويقال لقطع القطن سبائخ؛ قال الأخطل يصف القنَّاص والكلاب:

فَأَرْسَلُوهُنَّ يُذْزِرِينَ التَّرَابَ كَمَا يُذْزِرِي سَبَائِخَ قُطْنٍ نَدْفٌ أَوْتَارِ

وقال ثعلب: السَّبِيخُ بالخاء التردد والاضطراب، والسَّبِيخُ أيضاً السكون؛ ومنه قول النبي ﷺ:

[٦١٥٢] «الْحُمَى من فيح جهنم، فسَبَّخوها بالماء» أي سَكَّنوها. وقال أبو عمرو:

السَّبِيخُ: النوم والفراغ.

قلت: فعلى هذا يكون من الأضداد، وتكون بمعنى السبح، بالحاء غير المعجمة.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ (٨).

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ﴾ أي أدعه بأسمائه الحسنى، ليحصل لك مع الصلاة محمود العاقبة. وقيل: أي أقصد بعملك وجه ربك. وقال سهل: أقرأ باسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء صلاتك توصلك بركة قراءتها إلى ربك، وتقطعك عما سواه. وقيل: أذكر اسم ربك في وعده ووعيده لتَوْفَّر^(١) على طاعته وتعذل عن معصيته. وقال الكلبي: صلّ لربك أي بالنهار.

قلت: وهذا حسن فإنه لما ذكر الليل ذكر النهار؛ إذ هو قسيمه؛ وقد قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ﴾ [الفرقان: ٦٢] على ما تقدّم.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ (٨) التبتل: الانقطاع إلى عبادة الله عز وجل؛ أي أنقطع بعبادتك إليه، ولا تشرك به غيره. يقال: بتلت الشيء أي قطعت، ومنه قولهم: طلقها بَتَّةً بَتْلَةً، وهذه صدقة بَتَّة بَتْلَةٍ؛ أي بائنة منقطعة عن صاحبها؛ أي قُطِعَ ملكه

[٦١٥٢] صحيح. لكن بلفظ «فأبردوها» ورواية «فأطفئوها» بدل «فسبخوها» حيث أخرجه البخاري ٣٢٦٤ و٥٧٢٣ ومسلم ٢٢٠٩ وأحمد ٢١/٢ وابن أبي شيبة ٨١/٨ وابن حبان ٦٠٦٦ و٦٠٦٧ من حديث ابن عمر وكرره مسلم ٢٢١٢ من حديث أبي رافع و ٢٢١٠ من حديث عائشة و ٢٢١١ من حديث أسماء بنت أبي بكر وله شواهد.

(١) عند الماوردي ١٢٨/٦ «لتوفر».

عنها بالكلية؛ ومنه مريم البتول لانقطاعها إلى الله تعالى، ويقال للراهب متبتل؛ لانقطاعه عن الناس، وأنفراده بالعبادة. قال:

نُضِيءُ الظَّلَامَ بِالْعِشَاءِ كَأَنَّهَا مَنَارَةٌ مُنْمَسَى رَاهِبٍ مُتَبَتِّلٍ^(١)

وفي الحديث النهي عن التبتل^(٢)، وهو الانقطاع عن الناس والجماعات. وقيل: إن أصله عند العرب التفرد؛ قاله ابن عرفة. والأول أقوى لما ذكرنا. ويقال: كيف قال: تَبَتَّلًا، ولم يقل تَبَتَّلًا؟ قيل له: لأن معنى تَبَتَّلَ بَتَّلَ نفسه، فجاء به على معناه مراعاة لحق الفواصل.

الثالثة - قد مضى في «المائدة» في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرُّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة: ٨٧] كراهة لمن تبتل وأنقطع وسلك سبيل الرهبانية بما فيه كفاية. قال ابن العربي: وأما اليوم وقد مرجت عهود الناس، وخفت أماناتهم، وأستولى الحرام على الحطام، فالعزلة خير من الخلطة، والعزبة أفضل من التأهل، ولكن معنى الآية: أنقطع عن الأوثان والأصنام وعن عبادة غير الله، وكذلك قال مجاهد: معناه: أخلص له العبادة، ولم يرد التبتل، فصار التبتل مأموراً به في القرآن، منهياً عنه في السنة، ومتعلق الأمر غير متعلق النهي، فلا يتناقضان، وإنما بعث لبيان للناس ما نزل إليهم؛ فالتبتل المأمور به: الانقطاع إلى الله بإخلاص العبادة؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥] والتبتل المنهي عنه: هو سلوك مسلك النصارى في ترك النكاح والترهب في الصوامع، لكن عند فساد الزمان يكون خيراً مال المسلم غنماً يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر، يفرّ بدينه من الفتن.

قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ ١ وَأَصِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهَجِّرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ٢ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ٣.

قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ قرأ أهل الحرمين وابن مُحَيِّص ومجاهد وأبو عمرو وابن أبي إسحاق وحفص «رَبُّ» بالرفع على الابتداء والخبر ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾. وقيل: على إضمار «هو». الباقيون «رَبُّ» بالخفض على نعت الرب تعالى في قوله تعالى:

(١) البيت لامرئ القيس.

(٢) ورد من حديث سعد بن أبي وقاص أخرجه أحمد ١٧٦/١ والنسائي ٥٨/٦ وهو حديث صحيح وقد تقدم. ومن حديث سمرة بن جندب أخرجه أحمد ١٧/٥ ومن حديث عائشة أخرجه النسائي ٥٩/٦ وفي الباب أحاديث كثيرة تقدم أكثرها في غير موضع.

﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ «رَبِّ الْمَشْرِقِ»، ومن علم أنه رب المشارق والمغارب أنقطع بعمله وأمله إليه. ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ أي قائماً بأمورك. وقيل: كفيلاً بما وعدك.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ أي من الأذى والسب والاستهزاء، ولا تجزع من قولهم، ولا تمتنع من دعائهم. ﴿وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ أي لا تتعرض لهم، ولا تشتغل بمكافأتهم، فإن في ذلك ترك الدعاء إلى الله. وكان هذا قبل الأمر بالقتال، ثم أمر بعد بقتالهم وقتلهم، فنسخت آية القتال ما كان قبلها من الترك؛ قاله قتادة وغيره. وقال أبو الدرداء: إنا لنكثير في وجوه أقوام ونضحك إليهم وإن قلوبنا لتقلبهم أو لتلعنهم.

قوله تعالى: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ أي أرض بي لعقابهم. نزلت في صناديد قريش ورؤساء مكة من المستهزئين. وقال مقاتل: نزلت في المطعمين يوم بدر وهم عشرة. وقد تقدم ذكرهم في «الأنفال». وقال يحيى بن سلام: إنهم بنو المغيرة. وقال سعيد بن جبير: أخبرت أنهم اثنا عشر رجلاً. ﴿أُولَى النَّعْمَةِ﴾ أي أولي الغنى والترف واللذة في الدنيا ﴿وَمَهْلَهُمْ قَلِيلًا﴾ يعني إلى مدة آجالهم. قالت عائشة رضي الله عنها: لما نزلت هذه الآية لم يكن إلا يسيراً حتى وقعت وقعة بدر. وقيل: ﴿وَمَهْلَهُمْ قَلِيلًا﴾ يعني إلى مدة الدنيا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا﴾ ﴿وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا﴾ الأنكال: القيود. عن الحسن ومجاهد وغيرهما. واحدها نكل، وهو ما منع الإنسان من الحركة. وقيل سمي نكلاً، لأنه يُنكَلُ به. قال الشعبي: أترون أن الله تعالى جعل الأنكال في أرجل أهل النار خشية أن يهربوا؟ لا والله! ولكنهم إذا أرادوا أن يرتفعوا أَسْقَلَتْ بهم. وقال الكلبي: الأنكال: الأغلال، والأول أعرف في اللغة؛ ومنه قول الخنساء:

دَعَاكَ فَقَطَعْتَ أَنْكَالَهُ وَقَدْ كُنَّ قَبْلَكَ لَا تُقْطَعُ

وقيل: إنه أنواع العذاب الشديد؛ قاله مقاتل. وقد جاء أن النبي ﷺ قال:

[٦١٥٣] «إن الله يحب النكل على النكل» بالتحريك، قاله الجوهري. قيل: ومهـ

[٦١٥٣] ذكره الماوردي في تفسيره ١٣٠/٦ بدون إسناد وقال مخرجه: لم أهد إلى تخريجه اهـ وذكره ابن الجوزي في غريب الحديث ٤٣٧/٢ والزمخشري في الفائق ٢٣/٤ بدون إسناد أيضاً. فالظاهر أنه لا أصل له، والله أعلم.

النَّكَل؟ قال: «الرجل القويَّ المجزَّب، على الفرس القويَّ المجزَّب» ذكره الماوردي. قال: ومن ذلك سمي القيد نِكْلاً لقوته، وكذلك العُلّ، وكل عذاب قوي فأشدت. والجحيم النار المؤجَّجة. ﴿وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾ أي غير سائغ؛ يأخذ بالحلقي، لا هو نازل ولا هو خارج، وهو الغسلين والزُّقوم والضريع؛ قاله ابن عباس. وعنه أيضاً: أنه شوك يدخل الحلقي، فلا ينزل ولا يخرج. وقال الزجاج: أي طعامهم الضريع؛ كما قال: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ [الغاشية: ٦] وهو شوك كالعوسج. وقال مجاهد: هو الزُّقوم، كما قال: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُومِ﴾ [طعام الأثيم] [الدخان: ٤٣ - ٤٤]. والمعنى واحد. وقال حمران بن أعين:

[٦١٥٤] قرأ النبي ﷺ ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا﴾ [١٢] و﴿طَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾ فصعق. وقال خُلَيْد بن حسان: أمسي الحسن عندنا صائماً، فأتيته بطعام فعرضت له هذه الآية ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا﴾ [١٢] و﴿طَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا﴾ [١٣] فقال: أرفع طعامك. فلما كانت الثانية أتيت به بطعام فعرضت له هذه الآية، فقال: أرفعه. ومثله في الثالثة؛ فأنطلق أبنه إلى ثابت البُناني ويزيد الضبي ويحيى البكاء فحدثهم، فجأؤوه فلم يزلوا به حتى شرب شربة من سويق. والغصة: الشَّجا، وهو ما ينشُب في الحلقي من عظم أو غيره، وجمعها غُصَصٌ. والغُصَصُ بالفتح مصدر قولك: غَصَصْتُ يا رجل تَغَصَّ، فأنت غاصّ بالطعام وغصان، وأغصصته أنا، والمنزل غاصّ بالقوم أي ممتلىء بهم.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ أي تتحرَّك وتضطرب بمن عليها. وأنصب «يوم» على الظرف أي ينكل بهم ويعذبون ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ﴾. وقيل: بنزع الخافض؛ يعني هذه العقوبة في يوم ترجف الأرض والجبال. وقيل: العامل «ذُرني» أي وذرني والمكذبين يوم ترجف الأرض والجبال. ﴿وَكُنْتَ لِلْجِبَالِ كِيبًا مَّهِيلًا﴾ [١٤] أي وتكون. والكثيب الرمل المجتمع - قال حسان:

عَرَفْتُ دِيَارَ زَيْنَبَ بِالْكَثِيبِ كَحَطِّ الْوُحْيِ فِي الْوَرَقِ الْقَشِيبِ^(١)

والمهيل: الذي يمرّ تحت الأرجل. قال الضحاك والكلبي: المهيل: هو الذي إذا

[٦١٥٤] ضعيف جداً. أخرجه الطبري ٣٥٢٦٨ عن حمران بن أعين مرسلًا ومع إرساله حمران هذا ضعيف قال عنه ابن معين: ليس بشيء. وأخرجه ابن عدي في الكامل ٤٣٦/٢ عن حمران عن أبي حرب بن أبي الأسود به وصب كونه عن حمران فحسب وهو مرسل وضعفه به. وهو شبه موضوع.

(١) الوحي هنا بمعنى: الكتابة - القشيب: الجديد. شبه الشاعر آثار الديار بالسطور.

وطنته بالقدم زلّ من تحتها، وإذا أخذت أسفله أنهال. وقال ابن عباس: «مَهِيلاً» أي رملاً سائلاً متناثراً. وأصله مَهْيُول وهو مَفْعُول من قولك: هَلَّتْ عليه التراب أهيله هَيْلاً: إذا صبته. يقال: مَهَيْل ومَهْيُول، ومَكِيل ومَكْيُول، ومَدِين ومَذْيُون، ومَعِين ومَعْيُون؛ قال الشاعر^(١):

قد كان قومك يَحْسَبُونَكَ سَيِّداً وإِخَالُ أَتَكَ سَيِّدٌ مَعْيُونُ
وفي حديث النبي ﷺ أنهم شكوا إليه الجدوبة؛ فقال:

[٦١٥٥] «أَتَكِيلُونَ أم تَهِيلُونَ» قالوا: نَهِيل. قال «كِيلُوا طعامكم يُبَارِكْ لكم فيه». وأَهَلَّتْ الدقيق لغة في هَلَّتْ فهو مُهَال ومَهِيل. وإنما حذفت الواو، لأن الياء تثقل فيها الضمة، فحذفت فسكنت هي والواو فحذفت الواو لالتقاء الساكنين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۖ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ۖ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۖ﴾ (١٧) السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ ۚ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ۖ﴾ (١٨) إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۖ﴾ (١٩).

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا﴾ يريد النبي ﷺ أرسله إلى قريش ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ (١٥) وهو موسى ﴿فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾ أي كذب به ولم يؤمن. قال مقاتل: ذكر موسى وفرعون؛ لأن أهل مكة أزدروا محمداً ﷺ وأستخفوا به؛ لأنه ولد فيهم، كما أن فرعون أزدري موسى؛ لأنه رثاه ونشأ فيما بينهم، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تُرَبِّكْ فِيَنَا وَلِيدًا﴾ [الشعراء: ١٨]. قال المهدوي: ودخلت الألف واللام في الرسول لتقدم ذكره؛ ولذلك أختير في أول الكتب سلام عليكم، وفي آخرها السلام عليكم. ﴿وَبِيلًا﴾ (١٦) أي ثقيلًا شديدًا. وضرِبَ وبيل وعذاب وبيل: أي شديد؛ قاله ابن عباس ومجاهد. ومنه مطر وابل أي شديد؛ قاله الأخفش. وقال الزجاج: أي ثقيلًا غليظًا. ومنه قيل للمطر وابل. وقيل: مُهْلَكًا والمعنى عاقبناه عقوبة غليظة قال:

أَكَلْتُ بَيْنَكَ أَكْلَ الضَّبِّ حَتَّى وَجَدْتُ مَرَارَةَ الْكَلَاءِ الْوَبِيلِ
واستوبل فلان كذا: أي لم يحمد عاقبته. وماء وبيل: أي وخيم غير مريء، وكَلَأٌ مُسْتَوْبِلٌ وطعام وبيل ومُسْتَوْبِلٌ: إذا لم يُمَرِء ولم يُسْتَمْرَأ؛ قال زهير:

[٦١٥٥] ذكره ابن الأثير في النهاية ٢٨٨/٥ هكذا بدون إسناد، ولفظ «كِيلُوا طعامكم يبارك لكم فيه» أخرجه البخاري ٢١٢٨ وابن ماجه ٢٢٣٢ والقضاعي ٦٩٨ وأحمد ٤١٤/٥ من حديث المقدام بن معدى كرب.

(١) هو عباس بن مرداس.

فَقَضُّوا مَنَایَا بَيْنَهُمْ ثُمَّ أَصْدَرُوا إِلَى كَلٍّ مُسْتَوْبِلٍ مُتَوَخِّمٍ
وقالت الخنساء:

لَقَدْ أَكَلْتُ بِجِيلَةٍ يَوْمَ لَأَقْتُ فَوَارِسَ مَالِكَ أَكْلاً وَبَيْلاً
والوبيل أيضاً: العصا الضخمة؛ قال:

لَوْ أَصْبَحَ فِي يُمْنِي زِمَامُهَا وَفِي كَفِّي الْأُخْرَى وَبَيْلٌ تُحَاذِرُهُ
وكذلك المَوْبِلُ بكسر الباء، والمَوْبِلَةُ أيضاً: الحُزْمَةُ من الحطب، وكذلك الوَبِيلُ،
قال طرفة:

* عَقِيلَةُ شَيْخٍ كَالْوَبِيلِ يَلْنَدُ (١) *

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ (١٧) هو توبيخ وتقريع،
أي كيف تتقون العذاب إن كفرتم. وفيه تقديم وتأخير، أي كيف تتقون يوماً يجعل
الولدان شيباً إن كفرتم. وكذا قراءة عبد الله وعطية. قال الحسن: أي بأي صلاة تتقون
العذاب؟ بأي صوم تتقون العذاب؟ وفيه إضمار، أي كيف تتقون عذاب يوم. وقال قتادة:
والله ما ينقي من كفر بالله ذلك اليوم بشيء. و «يَوْمًا» مفعول بـ «تَتَّقُونَ» على هذه القراءة
وليس بظرف، وإن قدر الكفر بمعنى الجحود كان اليوم مفعول «كَفَرْتُمْ». وقال بعض
المفسرين: وقف التمام على قوله: ﴿كَفَرْتُمْ﴾ والابتداء «يَوْمًا» يذهب إلى أن اليوم
مفعول «يجعل» والفعل لله عز وجل، وكأنه قال: يجعل الله الولدان شيباً في يوم. قال أبن
الأنباري: وهذا لا يصلح؛ لأن اليوم هو الذي يفعل هذا من شدة هوله. المهدوي:
والضمير في «يجعل» يجوز أن يكون لله عز وجل، ويجوز أن يكون لليوم، وإذا كان لليوم
صلح أن يكون صفة له، ولا يصلح ذلك إذا كان الضمير لله عز وجل إلا مع تقدير حذف؛
كأنه قال: يوماً يجعل الله الولدان فيه شيباً. أبن الأنباري: ومنهم من نصب اليوم بـ
«كفرتم» وهذا قبيح؛ لأن اليوم إذا علّق بـ «كفرتم» أحتاج إلى صفة؛ أي كفرتم بيوم.
فإن أحتاج محتج بأن الصفة قد تحذف وينصب ما بعدها، أحتججنا عليه بقراءة عبد الله
«فَكَيْفَ تَتَّقُونَ يَوْمًا».

قلت: هذه القراءة ليست متواترة، وإنما جاءت على وجه التفسير. وإذا كان الكفر
بمعنى الجحود فـ «يَوْمًا» مفعول صريح من غير صفة ولا حذفها؛ أي فكيف تتقون الله
وتخشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء. وقرأ أبو السَّمَّالِ قَعْنَبَ «فَكَيْفَ تَتَّقُونَ» بكسر

(١) يلندد: شديد الخصومة.

النون على الإضافة. و ﴿أَلْوَلَدَنَ﴾ الصبيان. وقال السُّدي: هم أولاد الزنا. وقيل: أولاد المشركين. والعموم أصح؛ أي يشيب فيه الصغير من غير كبير. وذلك حين يقال: «يا آدم قم فأبعث بَعَثَ النار»^(١). على ما تقدّم في أول سورة «الحج». قال القُشيري: ثم إن أهل الجنة يغيّر الله أحوالهم وأوصافهم على ما يريد. وقيل: هذا ضربٌ مَثَلٌ لشدة ذلك اليوم وهو مجاز؛ لأن يوم القيامة لا يكون فيه ولدان، ولكن معناه أن هيئة ذلك اليوم بحال لو كان فيه هناك صبي لشاب رأسه من الهيبة. ويقال: هذا وقت الفزع، وقبل أن يُنفَخَ في الصور نفخة الصُّق؛ فالله أعلم. الزمخشري: وقد مرّ بي في بعض الكتب أن رجلاً أمسى فاحم الشعر كحنك الغراب، فأصبح وهو أبيض الرأس واللحية كاللّغامة^(٢)، فقال: أريت القيامة والجنة والنار في المنام، ورأيت الناس يقادون في السلاسل إلى النار، فمن هول ذلك أصبحت كما ترون. ويجوز أن يوصف اليوم بالطول، وأن الأطفال يبلغون فيه أوان الشيخوخة والشيب.

قوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ أي متشقة لشدّته. ومعنى «به» أي فيه؛ أي في ذلك اليوم لهوله. هذا أحسن ما قيل فيه. ويقال: مُثْقَلَةٌ به إثقالاً يُوَدِّي إلى أنفطارها لعظمته عليها وخشيتها من وقوعه؛ كقوله تعالى: ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٧]. وقيل: «به» أي له، أي لذلك اليوم؛ يقال: فعلت كذا بحرمتك ولحرمتك، والباء واللام وفي: متقاربة في مثل هذا الموضع؛ قال الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الأنبياء: ٤٧] أي في يوم القيامة. وقيل: «به» أي بالأمر أي السماء مُنْفَطِرٌ بما يجعل الولدان شيباً. وقيل: منفطر بالله، أي بأمره. وقال أبو عمرو بن العلاء: لم يقل منفطرة؛ لأن مجازها السقف؛ تقول: هذا سماء البيت؛ قال الشاعر:

فَلَوْ رَفَعَ السَّمَاءَ إِلَيْهِ قَوْماً لَحَقْنَا بِالسَّمَاءِ وَبِالسَّحَابِ

وفي التنزيل: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: ٣٢]. وقال الفراء: السماء يذكر ويؤنث. وقال أبو علي: هو من باب الجراد المنتشر، والشجر الأخضر، و ﴿أَعْبَارُ نَحْلِ مُنْقَعِرٍ﴾ [القمر: ٢٠]. وقال أبو علي أيضاً: أي السماء ذات أنفطار؛ كقولهم: امرأة مرضع، أي ذات إرضاع، فجرى على طريق النسب. ﴿كَانَ وَعْدُهُ﴾ أي بالقيامة والحساب والجزاء ﴿مَفْعُولًا﴾ [١٨] كائناً لا شك فيه ولا خُلف. وقال مقاتل: كان وعده بأن يظهر دينه على الدين كلّه.

(١) تقدم في سورة الحج.

(٢) اللّغامة: شجرة تبيض كأنها الثلج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ﴾ يريد هذه السورة أو الآيات عِظَةً. وقيل: آيات القرآن، إذ هو كالسورة الواحدة. ﴿فَمَنْ شَاءَ أَخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ﴾ أي من أراد أن يؤمن ويتخذ بذلك إلى ربه ﴿سَبِيلًا﴾ أي طريقاً إلى رضاه ورحمته فليرغب، فقد أمكن له؛ لأنه أظهر له الحجج والدلائل. ثم قيل: نسخت بآية السيف، وكذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ [عبس: ١٢] قال الثعلبي: والأشبه أنه غير منسوخ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنُصْفَهُ وَثُلُثُ وَطَافُةً مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يَقْدَرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ تُخِصُّوهَ فَنَآبَ عَلَيْكَ فَأَقْرَءْ مَا يَنْسِرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًىٰ وَأَآخِرُونَ يَصْرِيحُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَآخِرُونَ يَقُولُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْرَءْ مَا يَنْسِرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ يَّجِدْهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

فيه ثلاث عشرة مسألة:

الأولى - قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ﴾ هذه الآية تفسير لقوله تعالى: ﴿قُرْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿نُصْفَهُ﴾ أو أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ﴿أَوْ زِدْ عَلَيْهِ﴾ كما تقدّم، وهي الناسخة لفرضية قيام الليل كما تقدّم. «تَقُومُ» معناه تصليّ و ﴿أَدْنَىٰ﴾ أي أقلّ. وقرأ ابن السّمّيع وأبو حيوة وهشام عن أهل الشام ﴿ثُلُثِي﴾ بإسكان اللام. «وَنُصْفِهِ وَثُلُثِهِ» بالخفض قراءة العامة عطفاً على «ثُلُثِي»؛ المعنى: تقوم أدنى من ثلثي الليل ومن نصفه وثلثه. وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ كقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ تُخِصُّوهَ﴾ فكيف يقومون نصفه أو ثلثه وهم لا يحصونه. وقرأ ابن كثير والكوفيون «وَنُصْفَهُ وَثُلُثَهُ» بالنصب عطفاً على «أَدْنَىٰ» التقدير: تقوم أدنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه. قال الفراء: وهو أشبه بالصواب؛ لأنه قال أقلّ من الثلثين، ثم ذكر نفس القِلّة لا أقلّ من القِلّة. القُشَيْرِي: وعلى هذه القراءة يحتمل أنهم كانوا يصيبون الثلث والنصف؛ لخفة القيام عليهم بذلك القدر، وكانوا يزيدون، وفي الزيادة إصابة المقصود، فأما الثلثان فكان يثقل عليهم قيامه فلا يصيبونه، وينقصون منه. ويحتمل أنهم أمروا بقيام نصف الليل، ورُخص لهم في الزيادة والنقصان، فكانوا ينتهون في الزيادة إلى قريب من الثلثين، وفي النصف إلى الثلث. ويحتمل أنهم قدر لهم النصف وأنقص إلى الثلث، والزيادة إلى الثلثين، وكان فيهم من يفي بذلك، وفيهم من يترك ذلك إلى أن تُسَخَّ عنهم. وقال قوم: إنما أفترض الله عليهم الربع، وكانوا ينقصون من الربع. وهذا القول تحكّم.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ أي يعلم مقادير الليل والنهار على حقائقها، وأنتم تعلمون بالتحري والاجتهاد الذي يقع فيه الخطأ. ﴿عَلِمَ أَنْ تُحْصَوْهُ﴾ أي لن تطبقوا معرفة حقائق ذلك والقيام به. وقيل: أي لن تطبقوا قيام الليل. والأول أصح؛ فإن قيام الليل ما فرض كله قط. قال مقاتل وغيره: لما نزلت ﴿فِرَّ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٢) يَصِفُهُ أَوْ أَنْقَضَ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدَ عَلَيْهِ شَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، وكان الرجل لا يدري متى نصف الليل من ثلثه، فيقوم حتى يصبح مخافة أن يخطيء، فأنتفخت أقدامهم، وأنتفحت ألوانهم، فرحمهم الله وخفف عنهم؛ فقال تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ تُحْصَوْهُ﴾ و «أَنْ» مخففة من الثقيلة؛ أي علم أنكم لن تحصوه؛ لأنكم إن زدتم ثقل عليكم، وأحتجتم إلى تكليف ما ليس فرضاً، وإن نقصتم شق ذلك عليكم.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ أي فعاد عليكم بالعمو، وهذا يدل على أنه كان فيهم في ترك بعض ما أمر به. وقيل: أي فتاب عليكم من فرض القيام إذ عجزتم. وأصل التوبة الرجوع كما تقدم؛ فالمعنى رجع لكم من تثقيل إلى تخفيف، ومن عُسر إلى يُسر. وإنما أمروا بحفظ الأوقات على طريق التحري، فخفف عنهم ذلك التحري. وقيل: معنى ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ يخلقهما مقدرين؛ كقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا﴾ (٢) [الفرقان: ٢]. ابن العربي: تقدير الخلقة لا يتعلّق به حكم، وإنما يربط الله به ما يشاء من وظائف التكليف.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿فَأَقْرَءُوا مَا يَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ فيه قولان: أحدهما أن المراد نفس القراءة؛ أي فأقروا فيما تصلّونه بالليل ما خفّ عليكم. قال السدي: مائة آية. الحسن: من قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجّه القرآن. وقال كعب: من قرأ في ليلة مائة آية كُتِبَ من القانتين. وقال سعيد: خمسون آية.

قلت: قول كعب أصح؛ لقوله عليه السلام:

[٦١٥٦] «من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين، ومن قام بمائة آية كتب من القانتين، ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين» خرجه أبو داود الطيالسي في مسنده من حديث عبد الله بن عمرو. وقد ذكرناه في مقدّمة الكتاب والحمد لله. القول الثاني: ﴿فَأَقْرَءُوا مَا يَسَّرَ مِنْهُ﴾ أي فصلّوا ما يسّر عليكم، والصلاة تسمى قرآناً؛ كقوله تعالى: ﴿وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ﴾ [الاسراء: ٧٨] أي صلاة الفجر. ابن العربي: وهو الأصح؛ لأنه عن

[٦١٥٦] ضعيف. تقدم في المقدمة.

الصلاة أخبر، وإليها يرجع القول.

قلت: الأول أصح حملاً للخطاب على ظاهر اللفظ، والقول الثاني مجاز؛ فإنه من تسمية الشيء ببعض ما هو من أعماله.

الخامسة - قال بعض العلماء: قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَسَّرَ مِنْهُ﴾ نسخ قيام الليل ونصفه، والنقصان من النصف والزيادة عليه. ثم أحتمل قول الله عز وجل: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَسَّرَ مِنْهُ﴾ معنيين أحدهما أن يكون فرضاً ثانياً؛ لأنه أزيل به فرض غيره. والآخر أن يكون فرضاً منسوخاً أزيل بغيره كما أزيل به غيره؛ وذلك لقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩] فاحتمل قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ أي يتهجّد بغير الذي فرض عليه مما تيسّر منه. قال الشافعي: فكان الواجب طلب الاستدلال بالسنة على أحد المعنيين، فوجدنا سنة رسول الله ﷺ تدل على أن لا واجب من الصلاة إلا الخمس.

السادسة - قال القشيري أبو نصر: والمشهور أن نسخ قيام الليل كان في حق الأمة، وبقيت الفريضة في حق النبي ﷺ. وقيل: نسخ التقدير بمقدار، وبقي أصل الوجوب؛ كقوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ [البقرة: ١٩٦] فالهدى لا بدّ منه، كذلك لم يكن بُدٌّ من صلاة الليل، ولكن فوّض قدره إلى اختيار المصلّي، وعلى هذا فقد قال قوم: فرض قيام الليل بالقليل باقٍ؛ وهو مذهب الحسن. وقال قوم: نسخ بالكلية، فلا تجب صلاة الليل أصلاً؛ وهو مذهب الشافعي. ولعل الفريضة التي بقيت في حق النبي ﷺ هي هذا، وهو قيامه، ومقداره مفوّض إلى خيّرته. وإذا ثبت أن القيام ليس فرضاً فقوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَسَّرَ مِنْهُ﴾ معناه أقرؤوا إن تيسّر عليكم ذلك، وصلّوا إن شئتم. وصار قوم إلى أن النسخ بالكلية تقرّر في حق النبي ﷺ أيضاً، فما كانت صلاة الليل واجبة عليه. وقوله: ﴿نَافِلَةً لَّكَ﴾ محمول على حقيقة النفل. ومن قال: نسخ المقدار وبقي أصل وجوب قيام الليل ثم نسخ، فهذا النسخ الثاني وقع ببيان مواقيت الصلاة؛ كقوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُولِ الشَّمْسِ﴾ [الإسراء: ٧٨]، وقوله: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم: ١٧]، ما في الخبر من أن الزيادة على الصلوات الخمس تطوّع. وقيل: وقع النسخ بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ والخطاب للنبي ﷺ وللأمة، كما أن فرضية الصلاة وإن خوطب بها النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ ۖ قُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ كانت عامة له ولغيره. وقد قيل: إن فريضة الله أمتدت إلى ما بعد الهجرة، ونسخت بالمدينة؛

لقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْجِيٌّ وَعَآخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَعَآخِرُونَ يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، وإنما فرض القتال بالمدينة؛ فعلى هذا بيان المواقيت جرى بمكة، فقيام الليل نسخ بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَلِيلَ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾ [الإسراء: ٧٩]. وقال ابن عباس: لما قدم رسول الله ﷺ نسخ قول الله تعالى: ﴿إِنْ رَبِّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ﴾ وجوب صلاة الليل.

السابعة - قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْجِيٌّ﴾ الآية؛ يبين سبحانه علة تخفيف قيام الليل، فإن الخلق منهم المريض، ويشق عليهم قيام الليل، ويشق عليهم أن تفوتهم الصلاة، والمسافر في التجارات قد لا يطيق قيام الليل، والمجاهد كذلك، فحقق الله عن الكل لأجل هؤلاء. و«أَنَّ» في «أَنْ سَيَكُونُ» مخففة من الثقيلة؛ أي علم أنه سيكون.

الثامنة - سَوَّى الله تعالى في هذه الآية بين درجة المجاهدين والمكتسبين المال الحلال للنفقة على نفسه وعياله، والإحسان والإفضال، فكان هذا دليلاً على أن كسب المال بمنزلة الجهاد؛ لأنه جمعه مع الجهاد في سبيل الله. وروى إبراهيم عن علقمة قال:

[٦١٥٧] قال رسول الله ﷺ: «ما من جالب يجلب طعاماً من بلد إلى بلد فيبيعه بسعر يومه إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهداء» ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿وَعَآخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَعَآخِرُونَ يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وقال ابن مسعود: أيما رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً، فباعه بسعر يومه كان له عند الله منزلة الشهداء. وقرأ ﴿وَعَآخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية. وقال ابن عمر: ما خلق الله موتة أموتها بعد الموت في سبيل الله أحب إلي من الموت بين شعبي رَحْلِي، أبتغي من فضل الله ضارباً في الأرض. وقال طاوس: الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله. وعن بعض السلف أنه كان بواسط، فجهز سفينة حنطة إلى البصرة، وكتب إلى وكيله: بع الطعام يوم تدخل البصرة، ولا تؤخره إلى غد؛ فوافق سعة في السعر؛ فقال التجار للوكيل: إن آخرته جمعة ربحت فيه أضعافه، فأخره جمعة فربح فيه أمثاله، فكتب إلى صاحبه بذلك، فكتب إليه صاحب الطعام: يا هذا! إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا، وقد جنيت علينا جناية، فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال وتصدق به على فقراء

[٦١٥٧] ضعيف. ذكره الزمخشري في الكشاف ٦٤٣/٤ عن ابن مسعود موقوفاً فقال الحافظ في تحريجه: أخرجه الثعلبي من رواية فرقد السبخي عن إبراهيم عن ابن مسعود موقوفاً وفرقد ضعيف، ووصله ابن مردويه بذكر علقمة، عن ابن مسعود رفعه ١هـ. فالخبر وإه والراجح الوقف ومداره على فرقد وهو وإه.

البصرة، وليتني أنجو من الاحتكار كفافاً لا علي ولا لي. ويروى أن غلاماً من أهل مكة كان ملازماً للمسجد، فافتقده أبن عمر، فمشى إلى بيته، فقالت أمه: هو على طعام له يبيعه؛ فلقبه فقال له: يا بني! مالك وللطعام؟ فهلاً إبلاً، فهلاً بقرأ، فهلاً غنماً! إن صاحب الطعام يحب المخل، وصاحب الماشية يحب الغيث.

التاسعة - قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَسَّرَ مِنْهُ﴾ أي صلّوا ما أمكن؛ فأوجب الله من صلاة الليل ما تيسر، ثم نسخ ذلك بإيجاب الصلوات الخمس على ما تقدّم. قال أبن العربي وقد قال قوم: إن فرض قيام الليل سنّ في ركعتين من هذه الآية؛ قاله البخاري وغيره، وعقد باباً ذكر فيه حديث:

[٦١٥٨] «يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ^(١) رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدَ، يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ مَكَانَهَا: عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ. فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةُ كُلِّهَا، فَأَصْبَحَ نَشِيطاً طَيِّبَ النَّفْسِ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسْلَانٍ» وذكر حديث سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الرَّؤْيَا قَالَ:

[٦١٥٩] «أَمَّا الَّذِي يُثَلِّغُ^(٢) رَأْسَهُ بِالْحَجَرِ فَإِنَّهُ يَأْخُذُ الْقُرْآنَ فَيَرْفُضُهُ^(٣)، وَيَنَامُ عَنِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ». وحديث عبد الله بن مسعود قال:

[٦١٦٠] ذكر عند النبي ﷺ رجل ينام الليل كله فقال: «ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه» فقال أبن العربي: فهذه أحاديث مقتضية حمل مطلق الصلاة على المكتوبة؛ فيحمل المطلق على المقيد لاحتماله له، وتسقط الدعوى ممّن عيّنه لقيام الليل. وفي الصحيح واللفظ للبخاري: قال عبد الله بن عمرو:

[٦١٦١] وقال لي رسول الله ﷺ: «يا عبد الله لا تكن مثل فلان، كان يقوم الليل فترك قيام الليل» ولو كان فرضاً ما أقره النبي ﷺ، ولا أخبر بمثل هذا الخبر عنه، بل كان

[٦١٥٨] مضى برقم: ٢٣/٢.

[٦١٥٩] صحيح. أخرجه البخاري ٧٠٤٧ وابن حبان ٦٥٥ وأحمد ٨/٥ و٩ من حديث سمرة بن جندب مطولاً.

[٦١٦٠] مضى تخريجه.

[٦١٦١] متفق عليه، وتقدم مراراً.

(١) قافية الرأس: مؤخره، وقيل: وسطه والمراد: أنه يريد تثقيله بالنوم وإطالته.

(٢) الثلغ: الضرب لشيء رطب بشيء يابس حتى يشدخ.

(٣) يرفضه: يتركه.

يذمه غاية الذم، وفي الصحيح عن عبد الله بن عمر قال:

[٦١٦٢] كان الرجل في حياة النبي ﷺ إذا رأى رؤيا قصّها على النبي ﷺ، وكنت غلاماً شاباً عَرَباً، وكنت أنام في المسجد على عهد رسول الله ﷺ، فرأيت في النوم كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار، فإذا هي مطوية كطي البئر، وإذا لها قرنان، وإذا فيها ناس قد عرفتهم، فجعلت أقول: أعوذ بالله من النار. قال: ولقينا ملكاً آخر، فقال لي: لم تُرْعُ^(١). فقصصتها علي حفصة، فقصصتها حفصة على رسول الله ﷺ، فقال: «نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل»، فكان بعدُ لا ينام من الليل إلا قليلاً؛ فلو كان ترك القيام معصية لما قال له الملك: لم تُرْعُ. والله أعلم.

العاشرة - إذا ثبت أن قيام الليل ليس بفرض، وأن قوله: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْ الْقُرْآنِ﴾؛ ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ محمول على ظاهره من القراءة في الصلاة، فاختلف العلماء في قدر ما يلزمه أن يقرأ به في الصلاة؛ فقال مالك والشافعي: فاتحة الكتاب لا يجزئ العدول عنها، ولا الاقتصار على بعضها، وقدره أبو حنيفة بآية واحدة، من أي القرآن كانت. وعنه ثلاث آيات؛ لأنها أقل سورة. ذكر القول الأول الماوردي والثاني ابن العربي. والصحيح ما ذهب إليه مالك والشافعي، على ما بيناه في سورة «الفاتحة» أول الكتاب والحمد لله. وقيل: إن المراد به قراءة القرآن في غير الصلاة؛ قال الماوردي: فعلى هذا يكون مطلق هذا الأمر محمولاً على الوجوب، أو على الاستحباب دون الوجوب. وهذا قول الأكثرين؛ لأنه لو وجب عليه أن يقرأ لوجب عليه أن يحفظه. الثاني أنه محمول على الوجوب؛ ليقف بقراءته على إعجازه، وما فيه من دلائل التوحيد وبعث الرسل، ولا يلزمه إذا قرأه وعرف إعجازه ودلائل التوحيد منه أن يحفظه؛ لأن حفظ القرآن من القرب المستحبة دون الواجبة. وفي قدر ما تضمنه هذا الأمر من القراءة خمسة أقوال: أحدها جميع القرآن؛ لأن الله تعالى يسره على عباده؛ قاله الضحاك. الثاني ثلث القرآن؛ حكاه جويبر. الثالث مائتا آية؛ قاله السدي. الرابع مائة آية؛ قاله ابن عباس. الخامس ثلاث آيات كأقصر سورة؛ قاله أبو خالد الكناني.

الحادية عشرة - قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ يعني المفروضة وهي الخمس

[٦١٦٢] صحيح. أخرجه البخاري ١١٢١ و ١١٢٢ و ٣٨٣٨ و ٣٨٣٩ و ٧٠٣٠ و ٧٠٣١ ومسلم ٢٤٧٩ وأحمد ١٤٦/٢ والدارمي ١٢٧/٢ وابن حبان ٧٠٧٠ من طرق عن ابن عمر مرفوعاً.

(١) لم ترع: أي لا روع ولا خوف عليك بعد ذلك.

لوقتها. ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ الواجبة في أموالكم؛ قاله عكرمة وقتادة. وقال الحارث العكلي: صدقة الفطر لأن زكاة الأموال وجبت بعد ذلك. وقيل: صدقة التطوع. وقيل: كل أفعال الخير. وقال ابن عباس: طاعة الله والإخلاص له.

الثانية عشرة - قوله تعالى: ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ القرض الحسن ما قصد به وجه الله تعالى خالصاً من المال الطيب. وقد مضى في سورة «الحديد» بيانه. وقال زيد بن أسلم: القرض الحسن النفقة على الأهل. وقال عمر بن الخطاب: هو النفقة في سبيل الله.

الثالثة عشرة - قوله تعالى: ﴿وَمَا نُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وروي عن عمر بن الخطاب أنه أتخذ حيساً - يعني تمرأ بلبن - فجاءه مسكين فأخذه ودفعه إليه. فقال بعضهم: ما يدري هذا المسكين ما هذا؟ فقال عمر: لكن رب المسكين يدري ما هو. وكأنه تأول ﴿وَمَا نُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ﴾ أي مما تركتم وخلفتم، ومن الشح والتقصير. ﴿وَأَعْظَمَ أَجْرًا﴾ قال أبو هريرة: الجنة؛ ويحتمل أن يكون أعظم أجراً؛ لإعطائه بالحسنة عشرأ. ونصب «خيراً وأعظم» على المفعول الثاني لـ «تَجِدُوهُ» و «هو»: فصل عند البصريين، وعماد في قول الكوفيين، لا محل له من الإعراب. و «أَجْرًا» تمييز. ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ أي سلوه المغفرة لذنوبكم ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لما كان قبل التوبة ﴿رَحِيمٌ﴾ لكم بعدها؛ قاله سعيد بن جبيرة. ختمت السورة [والحمد لله] (١).

(١) زيد من بعض النسخ.

سورة المدثر

مكية في قول الجميع . وهي ست وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١) قُمْ فَأَنْذِرْ (٢) وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ (٣) وَتَبَاكَ فَطَهِّرْ (٤)﴾

فيه ست مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١)﴾ أي يا ذا الذي قد تدثر بثيابه، أي تغشى بها ونام، وأصله المتدثر فأدغمت التاء في الدال لتجانسهما. وقرأ أبي «الْمُتَدَثِّر» على الأصل. وقال مقاتل: معظم هذه السورة في الوليد بن المغيرة. وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله وكان من أصحاب رسول الله ﷺ كان يحدث - قال:

[٦١٦٣] قال رسول الله ﷺ وهو يحدث عن فترة الوحي - قال في حديثه: «فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت رأسي، فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالساً على كرسي بين السماء والأرض». قال رسول الله ﷺ: «فَجُئْتُ (١) مِنْهُ فَرقاً، فرجعت فقلت زملوني زملوني، فذروني، فذرني، فأنزل الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١) قُمْ فَأَنْذِرْ (٢) وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ (٣) وَتَبَاكَ فَطَهِّرْ (٤) وَالْجَزَّ فَاهْجُرْ (٥)﴾» في رواية - قبل أن تفرض الصلاة - وهي الأوثان قال: «ثم تتابع الوحي». خرجه الترمذي أيضاً وقال: حديث حسن صحيح. قال مسلم: وحدثنا زهير بن حرب، قال: حدثنا الوليد بن مسلم، قال: حدثنا الأوزاعي قال: سمعت يحيى يقول:

[٦١٦٤] سألت أبا سلمة: أي القرآن أنزل قبل؟ قال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١)﴾ فقلت: أو «أقرأ». فقال: سألت جابر بن عبد الله أي القرآن أنزل قبل؟ قال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١)﴾

[٦١٦٣] صحيح. أخرجه البخاري (٤) و٣٢٣٨ و٤٩٢٥ و٤٩٢٦ و٤٩٥٤ و٦٢١٤ ومسلم ١٦١ من وجوه، والترمذي ٢٣٢٥ وابن حبان ٣٤ و٣٥ كلهم من حديث جابر بالفاظ متقاربة واللفظ لمسلم.

[٦١٦٤] تقدم مع ما قبله.

(١) أي دُعرت وخفت.

فقلت: أو «أقرأ» فقال جابر: أحدثكم ما حدثنا رسول الله ﷺ، قال: «جاورت بحراء شهراً، فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادي، فنوديت فنظرت أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي فلم أر أحداً، ثم نوديت فنظرت فلم أر أحداً، ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا هو على العرش في الهواء - يعني جبريل ﷺ - فأخذتني رجفة شديدة، فأنتيت خديجة فقلت دثروني، فدثروني فصبوا عليّ ماء، فأنزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١) قُورْ فَأَنْذِرْ (٢) وَرَبِّكَ فَكْذِرْ (٣) وَيَا بَاكَ فَطَهِّرْ (٤)﴾ خرجه البخاري وقال فيه: «أنتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا عليّ ماء بارداً، فدثروني وصبوا عليّ ماء بارداً فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١) قُورْ فَأَنْذِرْ (٢) وَرَبِّكَ فَكْذِرْ (٣) وَيَا بَاكَ فَطَهِّرْ (٤) وَالرَّحْزَ فَاهْجُرْ (٥) وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ (٦)﴾». ابن العربي: وقد قال بعض المفسرين: إنه جرى على النبي ﷺ من عُقْبَة بن ربيعة أمر، فرجع إلى منزله مغموماً، فقلق وأضطجع، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١)﴾ وهذا باطل. وقال القشيري أبو نصر: وقيل: بلغه قول كفار مكة أنت ساحر، فوجد من ذلك غمًا وحُماً، فتدثر بشيابه، فقال الله تعالى: ﴿قُورْ فَأَنْذِرْ (٢)﴾ أي لا تفكر في قولهم، وبلغهم الرسالة. وقيل: أجمع أبو لهب وأبو سفيان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وأمّية بن خلف والعاص بن وائل ومطعم بن عدي وقالوا: قد أجمعتم وفود العرب في أيام الحج، وهم يتساءلون عن أمر محمد، وقد أختلفتم في الإخبار عنه؛ فمن قائل يقول مجنون، وآخر يقول كاهن، وآخر يقول شاعر، وتعلم العرب أن هذا كله لا يجتمع في رجل واحد، فسموا محمداً باسم واحد يجتمعون عليه، وتسميه العرب به، فقام منهم رجل فقال: شاعر؛ فقال الوليد: سمعت كلام ابن الأبرص، وأمّية بن أبي الصلت، وما يشبه كلام محمد كلام واحد منهما؛ فقالوا: كاهن. فقال: الكاهن يصدق ويكذب وما كذب محمد قط؛ فقام آخر فقال: مجنون؛ فقال الوليد: المجنون يخفق الناس وما خفق محمد قط. وأنصرف الوليد إلى بيته، فقالوا: صبأ الوليد بن المغيرة؛ فدخل عليه أبو جهل وقال: مالك يا أبا عبد شمس! هذه قريش تجمع لك شيئاً يعطونكه، زعموا أنك قد أحتجت وصبأت. فقال الوليد: مالي إلى ذلك حاجة، ولكنني فكرت في محمد، فقلت: ما يكون من الساحر؟ فقيل: يفرق بين الأب وأبنته، وبين الأخ وأخيه، وبين المرأة وزوجها، فقلت: إنه ساحر. شاع هذا في الناس وصاحوا يقولون: إن محمداً ساحر. ورجع رسول الله ﷺ إلى بيته محزوناً فتدثر بقطيفة، ونزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١)﴾^(١). وقال عكرمة: معنى ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ (١)﴾ أي المدثر بالنبوة وأثقالها. ابن العربي: وهذا مجاز بعيد؛ لأنه لم يكن تنبأ

(١) راجع أسباب النزول للواحدي ٨٤٢ والدر المنثور ٤٥٤/٦ و ٤٥٥. وتفسير ابن كثير ٥٢٣/٤ وأصل الخبر له شواهد كثيرة.

بعد. وعلى أنها أول القرآن لم يكن تمكن منها بعد أن كانت ثاني ما نزل.

الثانية - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَنِيُّ﴾ (١): ملاطفة في الخطاب من الكريم إلى الحبيب إذ ناداه بحاله، وعبر عنه بصفته، ولم يقل يا محمد ويا فلان، ليستشعر اللين والملاطفة من ربه كما تقدم في سورة «المزمل». ومثله قول النبي ﷺ لعليّ إذ نام في المسجد: «قم أبا تراب» (١) وكان خرج مغاضباً لفاطمة رضي الله عنها فسقط رداؤه وأصابه ترابه؛ خرجته مسلم. ومثله قوله عليه الصلاة والسلام لحذيفة ليلة الخندق: «قم يا نومان» (٢) وقد تقدّم.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿قُرْآنُكَ ذِكْرٌ﴾ (٣) أي خوف أهل مكة وحذرهم العذاب إن لم يُسلموا. وقيل: الإنذار هنا إعلامهم بنبوته؛ لأنه مقدمة الرسالة. وقيل: هو دعاؤهم إلى التوحيد؛ لأنه المقصود بها. وقال الفراء: قم فصلّ وأمر بالصلاة.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ (٤) أي سيّدك ومالكك ومصلح أمرك فعظم، وصفه بأنه أكبر من أن يكون له صاحبة أو ولد. وفي حديث أنهم قالوا: بِمَ تُفْتَحُ الصلاة؟ فنزلت: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ (٥) أي وصفه بأنه أكبر. قال ابن العربي: وهذا القول وإن كان يقتضي بعمومه تكبير الصلاة، فإنه مراد به التكبير والتقديس والتنزيه، لخلع الأنداد والأصنام دونه، ولا تتخذ وليّاً غيره، ولا تعبد سواه، ولا ترى لغيره فعلاً إلا له، ولا نعمة إلا منه. وقد روي أن أبا سفيان قال يوم أحد: أعلّ هُبَل؛ فقال النبي ﷺ: «قولوا الله أعلى وأجل» (٦) وقد صار هذا اللفظ بعرف الشرع في تكبير العبادات كلها أذاناً وصلاة وذكراً بقوله: «الله أكبر» وحمل عليه لفظ النبي ﷺ الوارد على الإطلاق في موارد؛ منها قوله:

[٦١٦٥] «تحريمها التكبير، وتحليلها التسليم» والشرع يقتضي بعرفه ما يقتضي بعمومه، ومن موارد أوقات الإهلال بالذبائح لله تخليصاً له من الشرك، وإعلاناً باسمه في التَّسْلُك، وإفراداً لما شرع منه لأمره بالسُّكُف.

قلت: قد تقدّم في أول سورة «البقرة» أن هذا اللفظ «الله أكبر» هو المتعبد به في الصلاة، المنقول عن النبي ﷺ. وفي التفسير: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ (٧)

[٦١٦٥]. تقدم تخريجه، وهو حديث قوي.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) تقدم في آل عمران.

قام رسول الله ﷺ وقال: «الله أكبر» فكبرت خديجة، وعلمت أنه الوحي من الله تعالى؛ ذكره القشيري^(١).

الخامسة - الفاء في قوله تعالى: ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ دخلت على معنى جواب الجزاء كما دخلت في «فَأَنْذِرْ» أي قم فأنذر وقم فكبر ربك؛ قاله الزجاج. وقال ابن جني: هو كقولك زيدا فاضرب؛ أي زيدا أضرب، فالفاء زئداة.

السادسة - قوله تعالى: ﴿وَتِيَابَكَ فَطَهِّرْ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدهما أن المراد بالثياب العمل. الثاني القلب. الثالث النفس. الرابع الجسم. الخامس الأهل. السادس الخلق. السابع الدين. الثامن الثياب الملبوسات على الظاهر. فمن ذهب إلى القول الأول قال: تأويل الآية وعملك فأصلح؛ قاله مجاهد وابن زيد. وروى منصور عن أبي رزين قال: يقول وعملك فأصلح؛ قال: وإذا كان الرجل خبيث العمل قالوا إن فلانا خبيث الثياب، وإذا كان حسن العمل قالوا إن فلانا طاهر الثياب؛ ونحوه عن السدي. ومنه قول الشاعر:

لَا هُمْ إِنْ عَامَرَ بَنَ جَهْمٍ أَوْ ذَمَّ حَجًّا فِي ثِيَابٍ دُسِمِ^(٢)
ومنه ما روي عن النبي ﷺ أنه قال:

[٦١٦٦] «يُحْشَرُ الْمَرْءُ فِي ثَوْبِهِ لِلَّذِينَ مَاتَ عَلَيْهِمَا» يعني عمله الصالح والطالح؛ ذكره الماوردي. ومن ذهب إلى القول الثاني قال: إن تأويل الآية وقلبك فطهر؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة؛ دليله قول أمراء القيس:

* فَسَلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسُلْ *

أي قلبي من قلبك. قال الماوردي: ولهم في تأويل الآية وجهان: أحدهما - معناه وقلبك فطهر من الإثم والمعاصي؛ قاله ابن عباس وقتادة. الثاني - وقلبك فطهر من الغدر؛ أي لا تغدر فتكون دنس الثياب. وهذا مروى عن ابن عباس، وأستشهد بقول غيلان بن سلمة الثقفي:

فَلِإِنِّي بِحَمْدِ اللَّهِ لَا ثَوْبَ فَاجِرٍ لَيْسْتُ وَلَا مِنْ غَدْرَةٍ أَتَقَنُّ

[٦١٦٦] غريب هكذا، وأخرجه أبو داود ٣١١٤ والحاكم ٣٤٠/١ عن أبي سعيد أنه لما حضره الموت دعا بثياب جدد فلبسها، وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الميت يبعث في ثيابه الذي يموت فيها» وإسناده صحيح، وصححه الحاكم على شرطهما ووافقه الذهبي، وهو يعارض ما تأوله الماوردي.

وانظر التذكرة للقرطبي ٢٦١/١.

- (١) لم أره مستنداً، والقشيري يورد الموضوعات.
(٢) ثياب دسم: متلطخة بالذنوب. أودم الحج: أوجبه.

ومن ذهب إلى القول الثالث قال: تأويل الآية ونفسك فطهر؛ أي من الذنوب.
والعرب تكني عن النفس بالثياب؛ قاله ابن عباس. ومنه قول عنترة:
فَشَكَّكْتُ بِالزُّمَحِ الطَّوِيلِ ثِيَابَهُ ليس الكريم على القنا بِمُحَرَّمِ
وقال امرؤ القيس:

* فَسَلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسَلِ *

وقال:

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ وَأَوْجُهُهُمْ بِيضُ الْمَسَافِرِ غُرَّانُ
أي أنفس بني عوف. ومن ذهب إلى القول الرابع قال: تأويل الآية وجسمك فطهر؛
أي عن المعاصي الظاهرة. ومما جاء عن العرب في الكناية عن الجسم بالثياب قول ليلى،
وذكرت إبلاً:

رموها بأثيابٍ خفافٍ فلا تَرَى لها شَبَهًا إِلَّا النَّعَامَ الْمُتَفَرًّا

أي ركبوها فرموها بأنفسهم. ومن ذهب إلى القول الخامس قال: تأويل الآية
وأهلك فطهرهم من الخطايا بالوعظ والتأديب؛ والعرب تسمي الأهل ثوباً ولباساً وإزاراً؛
قال الله تعالى: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾. [البقرة: ١٨٧]. الماوردي: ولهم في
تأويل الآية وجهان: أحدهما - معناه ونساءك فطهر، باختيار المؤمنات العفاف. الثاني -
الاستمتاع بهن في القبل دون الدبر، في الطهر لا في الحيض. حكاه ابن بحر. ومن ذهب
إلى القول السادس قال: تأويل الآية وخلقتك فحسّن. قاله الحسن والقُرظي؛ لأن خلق
الإنسان مشتمل على أحواله أشتمال ثيابه على نفسه. وقال الشاعر:

وَيَحْيَى لَا يُلَامُ بِسُوءِ خُلُقِي وَيَحْيَى طَاهِرُ الْأَثْوَابِ حُرٌّ

أي حسن الأخلاق. ومن ذهب إلى القول السابع قال: تأويل الآية ودينك فطهر.
وفي الصحيحين عنه عليه السلام قال:

[٦١٦٧] «ورأيت الناس وعليهم ثياب، منها ما يبلغ الثدي، ومنها ما دون ذلك،
ورأيت عمر بن الخطاب وعليه إزار يجره». قالوا: يا رسول الله فما أولت ذلك؟ قال:
«الدين». وروى ابن وهب عن مالك أنه قال: ما يعجبني أن أقرأ القرآن إلا في الصلاة

[٦١٦٧] صحيح. أخرجه البخاري ٢٣ و ٣٦٩١ و ٧٠٠٨ و مسلم ٢٣٩٠ وأحمد ٨٦/٣ والدارمي ١٢٧/٢
والترمذي ٢٢٨٦ وعبد الرزاق ٢٠٣٨٥ وأبو يعلى ١٢٩٠ وابن حبان ٦٨٩٠ من حديث أبي سعيد
وصدّره «رأيت الناس يعرضون عليّ وعليهم قُمُصٌ منها ما يبلغ الثدي ومنها ما هو أسفل من
ذلك...».

والمساجد لا في الطريق، قال الله تعالى: ﴿وَتِيَابَكَ فَطَهَّرَ﴾ يريد مالك أنه كنى عن الثياب بالدين. وقد روى عبد الله بن نافع عن أبي بكر بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن مالك بن أنس في قوله تعالى: ﴿وَتِيَابَكَ فَطَهَّرَ﴾ أي لا تلبسها على عذرة؛ ومنه قول أبي كبشة:

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ وَأَوْجُهُهُمْ بِيضُ الْمَسَافِرِ غُرَانُ

يعني بطهارة ثيابهم: سلامتهم من الدناءات، ويعني بغرة وجوههم تنزيههم عن المحرمات، أو جمالهم في الخلقة أو كليهما؛ قاله ابن العربي. وقال سفيان بن عيينة: لا تلبس ثيابك على كذب ولا جور ولا غدر ولا إثم؛ قاله عكرمة. ومنه قول الشاعر:

* أَوْذَمَ حَجًّا فِي ثِيَابِ دُسَمِ *

أي قد دنسها بالمعاصي. وقال النابغة:

رِقَاقُ النَّعَالِ طَيِّبٌ حُجْرَاتُهُمْ يُحَيُّونَ بِالرِّيحَانِ يَوْمَ السَّبَاسِ^(١)

ومن ذهب إلى القول الثامن قال: إن المراد بها الثياب الملبوسات، فلهم في تأويله أربعة أوجه: أحدهما - معناه وثيابك فأنقى؛ ومنه قول امرئ القيس:

* ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ *

الثاني - وثيابك فشمّر وقصّر، فإن تقصير الثياب أبعد من النجاسة، فإذا أنجزت على الأرض لم يؤمن أن يصيبها ما ينجسها؛ قاله الزجاج وطاوس. الثالث - ﴿وَتِيَابَكَ فَطَهَّرَ﴾ من النجاسة بالماء؛ قاله محمد بن سيرين وابن زيد والفقهاء. الرابع - لا تلبس ثيابك إلا من كسب حلال لتكون مطهرة من الحرام. وعن ابن عباس: لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب غير طاهر. ابن العربي وذكر بعض ما ذكرناه: ليس بممتنع أن تحمل الآية على عموم المراد فيها بالحقيقة والمجاز، وإذا حملناها على الثياب المعلومة الطاهرة فهي تتناول معنيين: أحدهما - تقصير الأذيال؛ لأنها إذا أرسلت تدنس، ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لغلام من الأنصار وقد رأى ذيله مسترخياً: أرفع إزارك فإنه أتقى وأنقى وأبقى. وقد قال النبي ﷺ:

[٦١٦٨] «أَزَرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى أَنْصَافِ سَاقِيهِ، لَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَعْبَيْنِ،

[٦١٦٨] صحيح. أخرجه أبو داود ٤٠٩٣ وابن ماجه ٣٥٧٣ من حديث أبي سعيد بإسناد على شرط مسلم كما قال الحافظ في «الفتح» ٢٥٦/١٠ وأصله عند البخاري ٥٨٨٧ من حديث أبي هريرة.

(١) أراد برفاق النعال: أنهم ملوك لا يخصفون نعالهم وبطيب حجاتهم عفتهم. والسباسب يوم «الشعائين» وهو يوم عيد عند النصارى.

وما كان أسفل من ذلك ففي النار» فقد جعل النبي ﷺ الغاية في لباس الإزار الكعب وتوعد ما تحته بالنار، فما بال رجال يرسلون أذيالهم، ويطيلون ثيابهم، ثم يتكلفون رفعها بأيديهم، وهذه حالة الكبر، وقائدة العجب، وأشد ما في الأمر أنهم يعصون وينجسون ويُلحقون أنفسهم بمن لم يجعل الله معه غيره ولا ألحق به سواه. قال النبي ﷺ: [٦١٦٩] «لا ينظر الله إلى من جرّ ثوبه خيلاء» ولفظ الصحيح:

[٦١٧٠] «من جرّ إزاره خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة». قال أبو بكر: يا رسول الله! إن أحد شِقِّي إزاري يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه؟ قال رسول الله ﷺ: «لست ممن يصنعه خيلاء» فعمّ رسول الله ﷺ بالنهي، وأستثنى الصديق، فأراد الأدياء إلحاق أنفسهم بالرفعاء، وليس ذلك لهم. والمعنى الثاني - غسلها من النجاسة وهو ظاهر منها، صحيح فيها. المهدوي: وبه أستدل بعض العلماء على وجوب طهارة الثوب؛ قال ابن سيرين وأبن زيد: لا تصل إلا في ثوب طاهر. واحتج بها الشافعي على وجوب طهارة الثوب. وليست عند مالك وأهل المدينة بفرض، وكذلك طهارة البدن، ويدل على ذلك الإجماع على جواز الصلاة بالاستجمار من غير غسل. وقد مضى هذا القول في سورة «براءة» مستوفى.

قوله تعالى: ﴿وَالرَّجَزَ فَاهْجُرْ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالرَّجَزَ فَاهْجُرْ﴾ قال مجاهد وعكرمة: يعني الأوثان؛ دليله قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠] قاله ابن عباس وأبن زيد. وعن ابن عباس أيضاً: والمائم فأهجر؛ أي فاترك. وكذا روى مغيرة عن إبراهيم النخعي قال: الرّجز الإثم. وقال قتادة: الرجز: إساف ونائلة، صنمان كانا عند البيت. وقيل: الرجز العذاب، على تقدير حذف المضاف؛ المعنى: وعمل الرجز فأهجر، أو العمل المؤدي إلى العذاب. وأصل الرجز العذاب، قال الله تعالى: ﴿لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ﴾ [الأعراف: ١٣٤] وقال تعالى: ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِم رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [الأعراف: ١٦٢] فسميت الأوثان رجزاً؛ لأنها تؤدي إلى العذاب. وقراءة العامة «الرّجز» بكسر الراء. وقرأ الحسن وعكرمة ومجاهد وأبن محيصن وحفص عن عاصم «والرّجز» بضم الراء وهما لغتان مثل الذكر والذكر. وقال أبو العالية والربيع والكسائي: الرّجز بالضم: الصنم، وبالكسر: النجاسة والمعصية. وقال الكسائي أيضاً: بالضم: الوثن،

[٦١٦٩] تقدم تخريجه.

[٦١٧٠] تقدم تخريجه.

وبالكسر: العذاب. وقال السدي: الرَّجَزُ بنصب الراء: الوعيد^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ فيه أحد عشر تأويلاً؛ الأول - لا تمنن على ربك بما تتحمله من أثقال النبوة، كالذي يستكثر ما يتحمله بسبب الغير. الثاني - لا تعط عطية تلتبس بها أفضل منها؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة. قال الضحاك: هذا حرمه الله على رسول الله ﷺ؛ لأنه مأمور بأشرف الآداب وأجل الأخلاق، وأباحه لأمته؛ وقاله مجاهد. الثالث - عن مجاهد أيضاً: لا تَضَعُفُ أن تستكثر من الخير؛ من قولك حبل منين إذا كان ضعيفاً؛ ودليله قراءة ابن مسعود «وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ مِنَ الْخَيْرِ». الرابع - عن مجاهد أيضاً والربيع: لا تعظم عملك في عينك أن تستكثر من الخير، فإنه مما أنعم الله عليك. قال ابن كيسان: لا تستكثر عملك فتراه من نفسك، إنما عملك مِنَّةً من الله عليك؛ إذ جعل الله لك سبيلاً إلى عبادته. الخامس - قال الحسن: لا تمنن على الله بعملك فتستكثره. السادس - لا تمنن بالنبوة والقرآن على الناس فتأخذ منهم أجراً تستكثر به. السابع - قال القرطبي: لا تعط مالك مصانعة. الثامن - قال زيد بن أسلم: إذا أعطيت عطية فأعطها لربك. التاسع - لا تقل دعوت فلم يستجب لي. العاشر - لا تعمل طاعة وتطلب ثوابها، ولكن أصبر حتى يكون الله هو الذي يشيك عليها. الحادي عشر - لا تفعل الخير لترائي به الناس.

الثانية - هذه الأقوال وإن كانت مرادة فأظهرها قول ابن عباس: لا تعط لتأخذ أكثر مما أعطيت من المال؛ يقال: مننت فلاناً كذا أي أعطيته. ويقال للعطية المِنَّة؛ فكأنه أمر بأن تكون عطاياه لله، لا لارتقاب ثواب من الخلق عليها؛ لأنه عليه السلام ما كان يجمع الدنيا؛ ولهذا قال:

[٦١٧١] «ما لي مما أفاء الله عليكم إلا الخمس والخمس مردود عليكم». وكان ما يفضل من نفقة عياله مصروفاً إلى مصالح المسلمين؛ ولهذا لم يورث؛ لأنه كان لا يملك لنفسه الادخار والاقتناء، وقد عصمه الله تعالى عن الرغبة في شيء من الدنيا؛ ولذلك حرمت عليه الصدقة وأبيحت له الهدية، فكان يقبلها ويثيب عليها. وقال:

[٦١٧١] تقدم مراراً.

(١) ذكره الماوردي ١٣٧/٦ عن السدي.

[٦١٧٢] «لو دعيت إلى كُرَاع^(١) لأجبت ولو أهدي إليّ ذراع لقبلت» ابن العربي: وكان يقبلها سُنَّةً ولا يستكثرها شريعة، وإذا كان لا يعطي عطية يستكثر بها فالأغنياء أولى بالاجتناب؛ لأنها باب من أبواب المذلة، وكذلك قول من قال: إن معناها لا تعطي عطية تنتظر ثوابها، فإن الانتظار تعلق بالأطماع، وذلك في حيزه بحكم الامتناع، وقد قال الله تعالى له: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرَزَقُ رِبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ﴾ [طه: ١٣١] وذلك جائز لسائر الخلق؛ لأنه من متاع الدنيا، وطلب الكسب والتكاثر بها. وأما من قال أراد به العمل أي لا تمنن بعملك على الله فتستكثره فهو صحيح؛ فإن ابن آدم لو أطاع الله عمره من غير فتور لما بلغ لنعم الله بعض الشكر.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ﴾ قراءة العامة بإظهار التضعيف. وقرأ أبو السَّمَّال العدويّ وأشهب العُقيليّ والحسن «وَلَا تَمْنُنْ» مدغمة مفتوحة. «تَسْتَكْثِرُ»: قراءة العامة بالرفع وهو في معنى الحال، تقول: جاء زيد يركض أي راكضاً؛ أي لا تعط شيئاً مقدراً أن تأخذ بدله ما هو أكثر منه. وقرأ الحسن بالجزم على جواب النهي وهو رديء؛ لأنه ليس بجواب. ويجوز أن يكون بدلاً من «تَمْنُنْ» كأنه قال: لا تستكثر. وأنكره أبو حاتم وقال: لأن المنّ ليس بالاستكثار فيبدل منه. ويحتمل أن يكون سكن تخفيفاً كعَضُد. أو أن يعتبر حال الوقف. وقرأ الأعمش ويحيى «تَسْتَكْثِرُ» بالنصب، تَوَهُّمٌ لام كي، كأنه قال: ولا تمنن لتستكثر. وقيل: هو بإضمار «أن» كقوله^(٢):

«أَلَا أَيُّهَذَا الزَّاجِرِيُّ أَخْضَرُ الْوَعَى»

ويؤيده قراءة ابن مسعود «وَلَا تَمْنُنْ أَنْ تَسْتَكْثِرُ». قال الكسائي: فإذا حذف «أن» رفع، وكان المعنى واحداً. وقد يكون المنّ بمعنى التعداد على المنعم عليه بالنعم، فيرجع إلى القول الثاني، ويعضده قوله تعالى: ﴿لَا بُطْلُوءَ صَدَقْتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ﴾ [البقرة: ٢٦٤] وقد يكون مراداً في هذه الآية. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَلِرَبِّكَ فَأَصْبِرْ﴾.

[٦١٧٢] صحيح. أخرجه البخاري ٢٥٦٨ و٥١٧٨ وأحمد ٤٢٤/٢ وابن حبان ٥٢٩١ من حديث أبي هريرة وأخرجه الترمذي ١٣٣٨ وصححه ابن حبان ٩٢٩٢ من حديث أنس وفي الباب من حديث ابن عمر أخرجه البخاري ٥١٧٩ ومسلم ١٤٢٩ وغيرهما.

(١) الكراع: هو مستدق الساق من الرجل.

(٢) البيت لطرفة بن العبد.

قوله تعالى: ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ (٧) أي ولسيدك ومالكك فأصبر على أداء فرائضه وعبادته. وقال مجاهد: على ما أوديت. وقال ابن زيد: حُمِلَتْ أمراً عظيماً؛ محاربة العرب والعجم، فأصبر عليه الله. وقيل: فأصبر تحت موارد القضاء لأجل الله تعالى. وقيل: فأصبر على البلوى؛ لأنه يمتحن أوليائه وأصفياه. وقيل: على أوامره ونواهيه. وقيل: على فراق الأهل والأوطان.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ (٨) فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٩﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿١٠﴾ .

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ (٨) إذا نفخ في الصور. والناقور: فاعول من النقر؛ كأنه الذي من شأنه أن ينقر فيه للتصويت، والنقر في كلام العرب: الصوت؛ ومنه قول امرئ القيس:

أَخْفَضَهُ بِالنَّقْرِ لَمَّا عَلَوْتُهُ وَيَزْفَعُ طَرْفًا غَيْرَ خَافٍ غَضِيضُ

وهم يقولون: نَقَرُ بِأَسْمِ الرجل إذ دعاه مختصاً له بدعائه. وقال مجاهد وغيره: هو كهية البوق، ويعني به النفخة الثانية. وقيل: الأولى؛ لأنها أول الشدة الهائلة العامة. وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في «النمل» و«الأنعام» وفي كتاب «التذكرة»، والحمد لله. وعن أبي (١) حبان قال: أَمَّا زُرَّارَةُ بن أوفى فلما بلغ ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ (٨) ﴿خَرَّ مِتًّا. فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ (٩) أي فذلك اليوم يوم شديد ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٩) أي على من كفر بالله وبأنبيائه صلى الله عليهم ﴿غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ (١٠) أي غير سهل ولا هين؛ وذلك أن عقدهم لا تنحل إلا إلى عقدة أشد منها، بخلاف المؤمنين الموحدين المذنبين فإنها تنحل إلى ما هو أخف منها حتى يدخلوا الجنة برحمة الله تعالى. و«يَوْمَئِذٍ» نصب على تقدير فذلك يوم عسير يومئذ. وقيل: جرّ بتقدير حرف جر، مجازة: فذلك في يومئذ. وقيل: يجوز أن يكون رفعا إلا أنه بني على الفتح لإضافته إلى غير متمكن.

قوله تعالى: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ (١١) وَجَعَلْتُ لَهُ مَا لَا مَمْدُودًا ﴿١٢﴾ وَبَيْنَ شُهُودًا ﴿١٣﴾ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ﴿١٤﴾ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴿١٥﴾ كَلَّا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَإِنْتِنَاعِينَدَا ﴿١٦﴾ سَازِهَقْمُ صَعُودًا ﴿١٧﴾ .

قوله تعالى: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ (١١) ﴿ذَرْنِي﴾ أي دعني؛ وهي كلمة وعيد وتهديد. ﴿وَمَنْ خَلَقْتُ﴾ أي دعني والذي خلقته وحيداً؛ ف«وَحِيداً» على هذا حال من ضمير المفعول المحذوف، أي خلقته وحده، لا مال له ولا ولد، ثم أعطيته بعد ذلك ما أعطيته. والمفسرون على أنه الوليد بن المغيرة المخزومي، وإن كان الناس خلقوا مثل خلقه. وإنما حُصِّنَ بالذكر لاختصاصه بكفر النعمة وإيذاء الرسول عليه السلام، وكان (١) هو القصاب. وزارة تابعي ثقة، وهذا الأثر ثابت راجع «التهذيب».

يسمى الوحيد في قومه. قال ابن عباس: كان الوليد يقول: أنا الوحيد ابن الوحيد، ليس لي في العرب نظير، ولا لأبي المغيرة نظير، وكان يسمى الوحيد؛ فقال الله تعالى: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ﴾ بزعمه ﴿وَحِيدًا﴾ (١١) لا أن الله تعالى صدقه بأنه وحيد. وقال قوم: إن قوله تعالى: ﴿وَحِيدًا﴾ (١١) يرجع إلى الرب تعالى على معنيين: أحدهما: ذرني وحدي معه فأنا أجزيك في الانتقام منه عن كل منتقم. والثاني: أني أنفردت بخلقه ولم يشركني فيه أحد، فأنا أهلكه ولا أحتاج إلى ناصر في إهلاكه؛ فـ «وَحِيدًا» على هذا حال من ضمير الفاعل، وهو التاء في «خَلَقْتُ» والأول قول مجاهد، أي خلقتة وحيداً في بطن أمه لا مال له ولا ولد، فأنعمت عليه فكفر؛ فقوله: «وَحِيدًا» على هذا يرجع إلى الوليد، أي لم يكن له شيء فملكته. وقيل: أراد بذلك ليدله على أنه يبعث وحيداً كما خلق وحيداً. وقيل: الوحيد الذي لا يُعرف أبوه، وكان الوليد معروفاً بأنه دعي؛ كما ذكرنا في قوله تعالى: ﴿عُتِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْعِرٌ﴾ (١٢) [القلم: ١٣] وهو في صفة الوليد أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا﴾ (١٢) أي خولته وأعطيته مالاً ممدوداً، وهو ما كان للوليد بين مكة والطائف من الإبل والحجور^(١) والنعم والجنان والعبيد والجواري، كذا كان ابن عباس يقول. وقال مجاهد: غلة ألف دينار؛ قاله سعيد بن جبير وابن عباس أيضاً. وقال قتادة: ستة آلاف دينار. وقال سفيان الثوري وقاتدة: أربعة آلاف دينار. الثوري أيضاً: ألف ألف دينار. مقاتل: كان له بستان لا ينقطع خيره شتاءً ولا صيفاً. وقال عمر رضي الله عنه: ﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا﴾ (١٢) غلة شهر بشهر. النعمان بن سالم: أرضاً يزرع فيها. القشيري: والأظهر أنه إشارة إلى ما لا ينقطع رزقه، بل يتوالى كالزرع والضرع والتجارة.

قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَ شُهُودًا﴾ (١٣) أي حضوراً لا يغيبون عنه في تصرف. قال مجاهد وقاتدة: كانوا عشرة. وقيل: اثنا عشر؛ قاله السدي والضحاك. قال الضحاك: سبعة ولدوا بمكة وخمسة ولدوا بالطائف. وقال سعيد بن جبير: كانوا ثلاثة عشر ولداً. مقاتل: كانوا سبعة كلهم رجال، أسلم منهم ثلاثة: خالد وهشام والوليد بن الوليد. قال: فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله وولده حتى هلك. وقيل: شهوداً، أي إذا ذُكر ذكروا معه؛ قاله ابن عباس. وقيل: شهوداً، أي قد صاروا مثله في شهود ما كان يشهده، والقيام بما كان يباشره. والأول قول السدي، أي حاضرين مكة لا يظعنون عنه في تجارة ولا يغيبون.

(١) الحجور جمع حجرة: وهي الأثني من الخيل.

قوله تعالى: ﴿وَمَهَّدَتْ لَهُم مَّهِيدًا﴾ (١١) أي بسطت له في العيش بسطاً، حتى أقام ببلدته مطمئناً مترفعاً يرجع إلى رأيه. والتمهيد عند العرب: التوطئة والتهيئة؛ ومنه مَهْدُ الصبي. وقال ابن عباس: ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُم مَّهِيدًا﴾ (١١) أي وسَّعت له ما بين اليمن والشام؛ وقاله مجاهد. وعن مجاهد أيضاً في ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُم مَّهِيدًا﴾ (١١) أنه المال بعضه فوق بعض كما يمهّد الفراش.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾ (١٢) أي ثم إن الوليد يطمع بعد هذا كله أن أزيده في المال والولد. ﴿كَلَّا﴾ أي ليس يكون ذلك مع كفره بالنعم. وقال الحسن وغيره: أي ثم يطمع أن أدخله الجنة، وكان الوليد يقول: إن كان محمد صادقاً فما خلقت الجنة إلا لي؛ فقال الله تعالى ردّاً عليه وتكذيباً له: ﴿كَلَّا﴾ أي لست أزيده، فلم يزل يرى النقصان في ماله وولده حتى هلك. و«ثُمَّ» في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ﴾ ليست بثم التي للنسق ولكنها تعجب؛ وهي كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ (١) [الأنعام: ١] وذلك كما تقول: أعطيتك ثم أنت تجفوني؛ كالمتعجب من ذلك. وقيل: يطمع أن أترك ذلك في عقبه؛ وذلك أنه كان يقول: إن محمداً مبتور؛ أي أبتر وينقطع ذكره بموته. وكان يظن أن ما رزق لا ينقطع بموته. وقيل: أي ثم يطمع أن أنصره على كفره. و﴿كَلَّا﴾ قطع للرجاء عما كان يطمع فيه من الزيادة؛ فيكون متصلاً بالكلام الأول. وقيل: ﴿كَلَّا﴾ بمعنى حقاً ويكون ابتداء. ﴿إِنَّهُ﴾ يعني الوليد ﴿كَانَ لَا يَزِنَا عَيْنِدَا﴾ (١٦) أي معانداً للنبي ﷺ وما جاء به؛ يقال: عاند فهو عنيّد مثل جالس فهو جليّس؛ قاله مجاهد. وعَنَدَ يَعْنِدُ بالكسر أي خالف ورَدَ الحقّ وهو يعرفه فهو عنيّد وعانيد. والعانيد: البعير الذي يجور عن الطريق ويعدل عن القصد والجمع عُنْدٌ مثل رايح ورُكّع؛ وأنشد أبو عبيدة قول الحارثي:

إِذَا رَكِبْتُ فَأَجْعَلَانِي وَسَطًا إِنِّي كَبِيرٌ لَا أَطِيقُ الْعُنْدَا

وقال أبو صالح: ﴿عَيْنِدَا﴾ (١٦) معناه مباعداً؛ قال الشاعر:

أَرَانَا عَلَى حَالٍ تُقَرِّقُ يَمِينَنَا نَوَيْ غُرْبَةً^(١) إِنْ الْفِرَاقَ عُنُود

قتادة: جاحداً. مقاتل: معرضاً. ابن عباس: جحوداً. وقيل: إنه المجاهر بعدوانه. وعن مجاهد أيضاً قال: مجانباً للحق معانداً له معرضاً عنه. والمعنى كله متقارب. والعرب تقول: عَنَدَ الرجل إذا عَتَا وجاوز قدره. والعُنُود من الإبل: الذي لا يخالط الإبل، إنما هو في ناحية. ورجل عُنُود إذا كان يحلّ وحده لا يخالط الناس. والعنيّد من

(١) أي بعيدة.

التجبر. وعرق عاند: إذا لم يرقأ دمه، كل هذا قياس واحد وقد مضى في سورة «إبراهيم». وجمع العنيد عُنْد، مثل رَغِيف ورُغْف.

قوله تعالى: ﴿سَأَرْهُقُهُ﴾ أي سأكلفه. وكان ابن عباس يقول: سألجئه؛ والإرهاق في كلام العرب: أن يُحمَل الإنسان على الشيء. ﴿صَعُودًا﴾ (٧):

[٦١٧٣] «الصُّعُودُ: جبل من نار يتصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوي كذلك فيه أبداً» رواه أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ، خرجه الترمذي وقال فيه حديث غريب. وروى عطية عن أبي سعيد قال: صخرة في جهنم إذا وضعوا عليها أيديهم ذابت فإذا رفعوها عادت، قال: فيبلغ أعلاها في أربعين سنة يُجذب من أمامه بسلاسل ويضرب من خلفه بمقامع، حتى إذا بلغ أعلاها رمى به إلى أسفلها، فذلك دأبه أبداً. وقد مضى هذا المعنى في سورة ﴿قُلْ أُوحِيَ﴾. وفي التفسير: أنه صخرة ملساء يكلّف صعودها فإذا صار في أعلاها حُدِر في جهنم، فيقوم يهوي ألف عام من قبل أن يبلغ قرار جهنم، يحترق في كل يوم سبعين مرة ثم يعاد خلقاً جديداً. وقال ابن عباس: المعنى سأكلفه مشقة من العذاب لا راحة له فيه. ونحوه عن الحسن وقتادة. وقيل: إنه تصاعد نفسه للنزع وإن لم يتعقبه موت، ليُعَذَّب من داخل جسده كما يعذب من خارجه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ فَكَّرْتُمْ وَقَدَّرْتُمْ فَفَعَلْنَا كَيْفَ قَدَرْتُمْ ثُمَّ قُلْنَا كَيْفَ قَدَرْتُمْ ثُمَّ نَظَرْتُمْ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَ ثُمَّ أَذْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ (٢٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ فَكَّرْتُمْ وَقَدَّرْتُمْ﴾ يعني الوليد فكر في شأن النبي ﷺ والقرآن و«قَدَّرَ» أي هيا الكلام في نفسه، والعرب تقول: قَدَرْتُ الشيء إذا هيأته، وذلك أنه لما نزل: ﴿حَمِّمٌ ١ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٢﴾ إلى قوله: ﴿إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ٣﴾ [غافر: ١-٣] سمعه الوليد يقرأها^(١) فقال: والله لقد سمعت منه كلاماً ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن، وإن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، وإنه ليعلو ولا يُعلَى عليه، وما يقول هذا بشر. فقالت قريش: صَبَا الوليدُ لتصبون قريش كلها. وكان يقال للوليد ريحانة قريش؛ فقال أبو جهل: أنا أكفيكموه. فمضى إليه حزينا؟ فقال له: ما لي أراك حزينا. فقال له: وما لي لا أحزن وهذه قريش

[٦١٧٣] ضعيف. أخرجه الترمذي ٣٣٢٦ من حديث أبي سعيد وضعفه بقوله: غريب وقد روي عن أبي سعيد موقوفاً اهـ فيه ابن لهيعة وإهـ وشيخه درّاج عن أبي السمع وهذه علة ثانية فالخبر ضعيف. والراجع وقفه.

(١) راجع أسباب النزول للواحدي ٨٤٢ والدر ٦/٤٥٤ ونقدم.

يجمعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك ويزعمون أنك زينت كلام محمد، وتدخل على ابن أبي كبشة وابن أبي قحافة لتنال من فضل طعامهما؛ فغضب الوليد وتكبر، وقال: أنا أحتاج إلى كسر محمد وصاحبه، فأنتم تعرفون قدر مالي، والآلات والعزى ما بي حاجة إلى ذلك، وإنما أنتم تزعمون أن محمداً مجنون، فهل رأيتموه قطَّ يَخْتَنقُ؟ قالوا: لا والله. قال: وتزعمون أنه شاعر، فهل رأيتموه نطق بشعر قطَّ؟ قالوا: لا والله. قال: فتزعمون أنه كذاب فهل جرّبتُم عليه كذباً قطَّ؟ قالوا: لا والله. قال: فتزعمون أنه كاهن فهل رأيتموه تكهن قطَّ، ولقد رأينا للكهنة أسجاعاً وتخالجاً فهل^(١) رأيتموه كذلك؟ قالوا: لا والله. وكان النبي ﷺ يُسمّى الصادق الأمين من كثرة صدقه. فقالت قريش للوليد: فما هو؟ ففكر في نفسه، ثم نظر، ثم عبس، فقال: ما هو إلا ساحر! أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه؟! فذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ فَكَّرُوا﴾ أي في أمر محمد والقرآن ﴿وَقَدَرُوا﴾^(١٨) في نفسه ماذا يمكنه أن يقول فيهما. ﴿فَقَتَّلُوا﴾ أي لعن. وكان بعض أهل التأويل يقول: معناها فقهر وغلب، وكل مُدْلِلٌ مُقْتَلٌ؛ قال الشاعر^(٢):

وَمَا ذَرَفَتْ عَيْنَاكَ إِلَّا لِتُقْدَحِي بِسَهْمَيْنِكَ فِي أَغْشَارِ قَلْبٍ مُقْتَلِ

وقال الزهري: عُدْب؛ وهو من باب الدعاء. ﴿كَيْفَ قَدَرُوا﴾^(١٩) قال ناسٌ: «كَيْفَ» تعجيب؛ كما يقال للرجل تتعجب من صنيعة: كيف فعلت هذا؟ وذلك كقوله ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ صَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ [الإسراء: ٤٨]. ﴿ثُمَّ قُتِلَ﴾ أي لعن لعناً بعد لعن. وقيل: فقتل بضرب من العقوبة، ثم قتل بضرب آخر من العقوبة ﴿كَيْفَ قَدَرُوا﴾^(٢٠) أي على أي حال قدر. ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾^(٢١) بأي شيء يرد الحق ويدفعه. ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ أي قَطَّبَ بين عينيه في وجوه المؤمنين؛ وذلك أنه لما حمل قريشاً على ما حملهم عليه من القول في محمد ﷺ بأنه ساحر، مرّ على جماعة من المسلمين، فدعوه إلى الإسلام، فعبس في وجوههم. قيل: عَبَسَ وبَسَرَ على النبي ﷺ حين دعاه. وَالْعَبَسَ مخففاً مصدر عَبَسَ يَعْبَسُ عَبْساً وعُبُوساً: إذا قَطَّبَ. وَالْعَبَسَ ما يتعلق بأذنان الإبل من أبعادها وأبوالها؛ قال أبو النّجم:

كَأَنَّ فِي أَذْنَابِهِنَّ الشُّوْلَ مِنْ عَبَسِ الصَّيْفِ قُرُونِ الْأَيْلِ
﴿وَبَسَرَ﴾^(٢٢) أي كَلَّحَ وجهه وتغيّر لونه؛ قاله قتادة والسُّدِّيُّ؛ ومنه قول بشر بن أبي

خازم:

(١) تخليج المجنون في مشيته: تجاذب يمينا وشمالاً.

(٢) هو امرؤ القيس.

صَبَّحْنَا تَمِيمًا غَدَاةَ الْجَفَارِ^(١) بِشَهْبَاءَ مَلُومَةٍ بِاسِرَةٍ
وقال آخر^(٢):

وَقَدْ رَأَيْتُ مِنْهَا صُدُودَ رَأَيْتُهُ وَإِعْرَاضَهَا عَنْ حَاجَتِي وَبُسُورَهَا

وقيل: إن ظهور العُيُوس في الوجه بعد المحاورة، وظهور البُسُور في الوجه قبل المحاورة. وقال قوم: «بَسَر»: وَقَفَ لا يتقدم ولا يتأخر. قالوا: وكذلك يقول أهل اليمن إذا وقف المركب، فلم يجيء ولم يذهب: قد بسر المركب، وأبَسَر أي وقف وقد أبسرنّا. والعرب تقول: وجه باسر بين البسور: إذا تغير وأسود. ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ﴾ أي وَلَّ وأعرض ذاهباً إلى أهله. ﴿وَأَسْتَكْبَرَ﴾^(٢٣) أي تعظم عن أن يؤمن. وقيل: أدبر عن الإيمان وأستكبر حين دُعي إليه. ﴿فَقَالَ إِنَّ هَذَا﴾ أي ما هذا الذي أتى به محمد ﷺ ﴿إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾^(٢٤) أي يأثره عن غيره. والسحر: الخديعة. وقد تقدم بيانه في سورة «البقرة». وقال قوم: السحر: إظهار الباطل في صورة الحق. والأثرة: مصدر قولك: أثرت الحديث أثره إذا ذكرته عن غيرك؛ ومنه قيل: حديث مأثور: أي ينقله خلف عن سلف؛ قال امرؤ القيس:

وَلَوْ عَنْ نَشَا غَيْرِهِ جَاءَنِي وَجُرْحُ اللِّسَانِ كَجُرْحِ الْيَدِ
لَقُلْتُ مِنَ الْقَوْلِ مَا لَا يَزَا لُ يُؤْتَرُ عَنِّي يَدَ الْمُسْنَدِ
يريد: آخر الدهر. وقال الأعشى:

إِنَّ الَّذِي فِيهِ تَمَارِثُتُمَا بَيْنَ اللَّسَامِيعِ وَالْأَثَرِ

ويروى: بَيْنَ. ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾^(٢٥) أي ما هذا إلا كلام المخلوقين، يَخْتَدِعُ به القلوب كما تختدع بالسحر. قال السدي: يعنون أنه من قول أبي اليسر^(٣) عبد لبني الحضرمي، كان يجالس النبي ﷺ، فنسبوه إلى أنه تعلم منه ذلك. وقيل: أراد أنه تلقته من أهل بابل. وقيل: عن مُسَيْلَمَةَ. وقيل: عن عديّ الحضرمي الكاهن. وقيل: إنما تلقته ممن أدعى النبوة قبله، فنسج على منوالهم. قال أبو سعيد الضرير: إن هذا إلا أمر سحر يؤثر؛ أي يورث.

قوله تعالى: ﴿سَأَصْلِيهِ سَقَرٌ﴾^(٢٦) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ^(٢٧) لَا بُقْيَ وَلَا نَذْرٌ^(٢٨) لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ^(٢٩).

(١) الجفار: موضع، وقيل: هو ماء لبني تميم.

(٢) هو توبة بن الحمير.

(٣) وقع في الأصل «سيار» والتصويب عن تفسير الماوردي ١٤٣/٦ فإن المصنف أخذه عن الماوردي.

قوله تعالى: ﴿سَاقِطٌ عَلَيْهِ سَقَرٌ﴾ (٢١) أي سادخله سقر كي يضلّي حرّها. وإنما سمّيت سقر من سقرته الشمس: إذا أذابته ولوحته، وأحرقته جلدة وجهه. ولا ينصرف للتعريف والتأنيث. قال ابن عباس: هي الطبقة السادسة من جهنم. وروى أبو هريرة:

[٦١٧٤] أن رسول الله ﷺ قال: «سأل موسى ربه فقال: أي ربّ، أيّ عبادك أفقر؟ قال صاحب سقر» ذكره الثعلبي. ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا سَقَرٌ﴾ (٢٧)؟ هذه مبالغة في وصفها؛ أي وما أعلمك أي شيء هي؟ وهي كلمة تعظيم، ثم فسّر حالها فقال: ﴿لَا بَقِي وَلَا تَذَرُ﴾ (٢٨) أي لا تترك لهم عظماً ولا لحماً ولا دماً إلا أحرقته. وكرر اللفظ تأكيداً. وقيل: لا تبقي منهم شيئاً، ثم يعادون خلقاً جديداً، فلا تذر أن تعاود إحراقهم هكذا أبداً. وقال مجاهد: لا تبقي من فيها حيّاً ولا تذره ميتاً، تحرقهم كلما جدّدوا. وقال السدي: لا تبقي لهم لحماً ولا تذر لهم عظماً ﴿لَوْاحَةٌ لِلْبَشَرِ﴾ (٢٩) أي مُغَيَّرَةٌ، من لاه إذا غيّر. وقراءة العامة «لَوْاحَةٌ» بالرفع نعت لـ «سَقَرٌ». في قوله: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا سَقَرٌ﴾ (٢٧). وقرأ عطية العوفي ونصر بن عاصم وعيسى بن عمر «لَوْاحَةٌ» بالنصب على الاختصاص، للتهويل. وقال أبو رزين: تلفح وجوههم لفحة تدعها أشدّ سواداً من الليل؛ وقاله مجاهد. والعرب تقول: لاهه البرد والحرّ والسقم والحزن: إذا غيّر؛ ومنه قول الشاعر:

تَقُولُ مَا لَأَحَكْ يَا مُسَافِرُ يَا بِنْتَ عَمِي لَأَحْنِي الْهَوَاجِرُ^(١)
وقال آخر:

وَتَعْجَبُ هَذَا أَنْ رَأَيْتَنِي شَاحِباً تَقُولُ لِشَيْءٍ لَوْحَتُهُ السَّمَائِمُ^(٢)
وقال زُوبَةُ بن العجاج:

لَوْحٌ مِنْهُ بَعْدَ بُدْنٍ وَسَنَقُ^(٣) تَلْوِيحَكَ الضَّامِرَ يُطَوِّى لِلْسَّبْقِ
وقيل: إن اللوح شدة العطش؛ يقال: لاهه العطش ولوّحه أي غيّر. والمعنى أنها معطشة للبشر أي لأهلها؛ قاله الأخفش، وأنشد:

سَقَتْنِي عَلَى لَوْحٍ مِنَ الْمَاءِ شَرْبَةً سَقَاها بِهَا اللَّهُ الرّهَامَ الْغَواديا

يعني باللّوح شدّة العطش، والتاح أي عطش. والرّهام جمع رهمة بالكسر وهي

[٦١٧٤] لم أره مسنداً، عزاه المصنف للثعلبي، وذكره الديلمي ٣٤٢٠ من حديث أبي هريرة وكلاهما يروي الموضوعات.

(١) الهواجر: جمع هاجرة، وهي شدة الحر عند منتصف النهار.

(٢) السمائم: جمع سموم وهي الريح الحارة.

(٣) لوحه السفر: غيره وأضمّره، البدن: السمن واكتناز اللحم.

السق: الشبع حتى يكون كالتمخمة. الضامر: الفرس. يطوى: يجوع لأجل السباق.

المطرة الضعيفة وأرهمت السحابة أتت بالزَّهَام. وقال ابن عباس: ﴿لَوَاحَةٌ﴾ أي تلوح للبشر من مسيرة خمسمائة عام. الحسن وابن كيسان: تلوح لهم جهنم حتى يروها عياناً. نظيره: ﴿وَمُزَّتْ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ [الشعراء: ٩١] وفي البشر وجهان: أحدهما - أنه الإنس من أهل النار؛ قاله الأخفش والأشعثون. الثاني - أنه جمع بشرة، وهي جلدة الإنسان الظاهرة؛ قاله مجاهد وقتادة. وجمع البشر أبقار، وهذا على التفسير الأول، وأما على تفسير ابن عباس فلا يستقيم فيه إلا الناس لا الجلود؛ لأنه من لاح الشيء يلوح: إذا لمع.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ (٢٠) وَمَا جَعَلْنَا النَّارَ إِلَّا مَلَكًا وَمَا جَعَلْنَا عَذَابَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَفِيقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ وَإِنْ يُبْنَ لَا يَرْجِعُوا إِلَيْهِمْ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ (٢١).

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ (٢٠) أي على سقر تسعة عشر من الملائكة يلقون فيها أهلها. ثم قيل: على جملة النار تسعة عشر من الملائكة هم خزنتها؛ مالك وثمانية عشر ملكاً. ويحتمل أن تكون التسعة عشر نقيباً، ويحتمل أن يكون تسعة عشر ملكاً بأعيانهم. وعلى هذا أكثر المفسرين. الثعلبي: ولا يُنكر هذا، فإذا كان ملك واحد يقبض أرواح جميع الخلائق كان أخرى أن يكون تسعة عشر على عذاب بعض الخلائق. وقال ابن جريج: نعت النبي ﷺ خزنة جهنم فقال: «فكأن أعينهم البرق، وكأن أفواههم الصياصي، يجرّون أشعارهم، لأحدهم من القوة مثل قوة الثقلين، يسوق أحدهم الأمة وعلى رقبته جبل، فيرميهم في النار، ويرمي فوقهم الجبل» (١).

قلت: وذكر ابن المبارك قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن الأزرق بن قيس، عن رجل من بني تميم قال: كنا عند أبي العوام، فقرأ هذه الآية ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ﴾ (٢٧) لَا بَقِي وَلَا نَذْرٌ (٢٨) لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ (٢٩) عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ (٣٠) فقال ما تسعة عشر؟ تسعة عشر ألف ملك، أو تسعة عشر ملكاً؟ قال: قلت: لا بل تسعة عشر ملكاً. فقال: وأنى تعلم ذلك؟ فقلت: لقلول الله عز وجل: ﴿وَمَا جَعَلْنَا عَذَابَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال: صدقت هم تسعة عشر ملكاً، بيد كل ملك منهم مِرْزَبَةٌ (٢) لها شُعْبَتَانِ، فيضرب الضربة فيهوي بها في النار سبعين ألفاً. وعن عمرو بن دينار: كل واحد منهم يدفع بالدفع الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر. خرّج الترمذي عن جابر بن عبد الله قال:

(١) هذا مرسل، ومع إرساله، قال الإمام أحمد: روى ابن جريج مراسيل موضوعة. وهذا الخبر غريب جداً.

(٢) المرزبة: عصية من حديد، والمطرقة الكبيرة التي للحديد.

[٦١٧٥] قال ناس من اليهود لأناس من أصحاب النبي ﷺ: هل يعلم نبيكم عدد خَزَنَةِ جهنم؟ قالوا: لا ندري حتى نسأل نبينا. فجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد غُلِبَ أصحابك اليوم؟ فقال: «وَيْمَ (١) غُلِبُوا؟» قال: سألهم يهود: هل يعلم نبيكم عدد خَزَنَةِ جهنم؟ قال: «فماذا قالوا؟» قال: قالوا لا ندري حتى نسأل نبينا. قال: «أفغلب قوم سئلوا عما لا يعلمون، فقالوا لا نعلم حتى نسأل نبينا؟ لكنهم قد سألوا نبيهم فقالوا أرنا الله جَهْرَةً، عليّ بأعداء الله! إني سائلهم عن ثُرْبَةِ الجنة وهي الدَّرْمَكُ». فلما جاؤوا قالوا: يا أبا القاسم كم عدد خَزَنَةِ جهنم؟ قال: «هكذا وهكذا» في مرة عشرة وفي مرة تسعة. قالوا: نعم. قال لهم النبي ﷺ: «ما ثُرْبَةُ الجنة؟» قال: فسكتوا هنيهة ثم قالوا: أخبزة يا أبا القاسم؟ فقال رسول الله ﷺ: «الخبزُ من الدَّرْمَكِ». قال أبو عيسى: هذا حديث غريب، إنما نعرفه من هذا الوجه من حديث مجالد عن الشَّعْبِيِّ عن جابر. وذكر ابن وهب قال: حدثنا عبد الرحمن بن زيد، قال: قال رسول الله ﷺ في خزانة جهنم: «ما بين مَنَكَبِي أحدهم كما بين المشرق والمغرب» (٢). وقال ابن عباس: ما بين مَنَكَبِي الواحد منهم مَسِيرَةُ سَنَةٍ، وقوَّةُ الواحد منهم أن يضرب بالمِقْمَعِ فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان في قعر جهنم.

قلت: والصحيح إن شاء الله أن هؤلاء التسعة عَشْرَ، هم الرؤساء والنقباء، وأما جملتهم فالعبارة تعجز عنها؛ كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر: ٣١] وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال:

[٦١٧٦] قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجزونها». وقال ابن عباس وقتادة والضحاك: لما نزل: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ (٣) قال أبو جهل لقريش: ثكلتكم أمهاتكم! أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خَزَنَةَ جهنم تسعة عشر، وأنتم الدَّهْمُ - أي العدد - والشجعان، فيعجز كل عشرة منكم أن

[٦١٧٥] أخرجه الترمذي ٣٣٢٧ من حديث جابر، وضعفه بقوله: غريب لا نعرفه إلا من حديث مجالد اهـ ومجالد هو ابن سعيد ضعيف الحديث، لكن للحديث شاهد من حديث البراء راجع الدر ٤٥٦/٦. وهو عند البيهقي في البحث ٥٠٩ وفيه حديث بن أبي مطر ضعيف.

[٦١٧٦] صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٤٢ والترمذي ٢٥٧٦ من حديث ابن مسعود.

(١) وقع في الأصل «وماذا» والتصويب عن سنن الترمذي.

(٢) هذا مرسل ومع إرساله عبد الرحمن بن زيد واه ليس بشيء وقد تقدم تخريجه.

يبطشوا بواحد منهم! قال السدي: فقال أبو الأشد أسيد^(١) بن كَلْدَة الجُمَحِي: لا يهولنكم التسعة عشر، أنا أدفع بمنكبي الأيمن عشرة من الملائكة، وبمنكبي الأيسر التسعة، ثم تمرون إلى الجنة؛ يقولها مستهزئاً. في رواية: أن الحرث بن كَلْدَة قال أنا أكفيكم سبعة عشر، وأكفوني أنتم اثنين. وقيل: إن أبا جهل قال: أفيعجز كل مائة منكم أن يبطشوا بواحد منهم، ثم تخرجون من النار؟ فنزل قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا النَّارَ إِلَّا مَلَكًا﴾ أي لم نجعلهم رجالاً فتعاطون مغالبتهم. وقيل: جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المعدبين من الجن والإنس، فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرافة والرقّة، ولا يستروحون إليهم؛ ولأنهم أقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له، فتؤمن هوداتهم؛ ولأنهم أشد خلق الله بأساً وأقواهم بطشاً. ﴿وَمَا جَعَلْنَا عَدَتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً﴾ أي بليّة. وروي عن ابن عباس من غير وجه قال: ضلالة للذين كفروا، يريد أبا جهل وذويه. وقيل: إلا عذاباً، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ [١٣-١٤]. أي جعلنا ذلك سبب كفرهم وسبب العذاب. وفي «تِسْعَةَ عَشَرَ» سبع قراءات: قراءة العامة «تِسْعَةُ عَشَرَ». وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع وطلحة بن سليمان «تِسْعَةَ عَشَرَ» بإسكان العين. وعن ابن عباس «تِسْعَةُ عَشَرَ» بضم الهاء. وعن أنس بن مالك «تِسْعَةُ وَعَشَرَ» وعنه أيضاً «تِسْعَةُ وَعَشَرَ». وعنه أيضاً «تِسْعَةُ أَعَشَرَ» ذكرها المهدوي وقال: من قرأ «تِسْعَةَ عَشَرَ» أسكن العين لتوالي الحركات. ومن قرأ «تِسْعَةُ وَعَشَرَ» جاء به على الأصل قبل التركيب، وعطف عشراً على تسعة، وحذف التنوين لكثرة الاستعمال، وأسكن الراء من عشر على نية السكوت عليها. ومن قرأ «تِسْعَةَ عَشَرَ» فكانه من التداخل؛ كأنه أراد العطف وترك التركيب، فرفع هاء التانيث، ثم راجع البناء وأسكن. وأما «تِسْعَةُ أَعَشَرَ»: فغير معروف، وقد أنكرها أبو حاتم. وكذلك «تِسْعَةُ وَعَشَرَ» لأنها محمولة على «تِسْعَةُ أَعَشَرَ» والواو بدل من الهمزة، وليس لذلك وجه عند النحويين. الزمخشري: وقرئ «تِسْعَةُ أَعَشَرَ» جمع عَشِير، مثل يَمِين وأَيْمَن.

قوله تعالى: ﴿لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ﴾ أي ليقن الذين أعطوا التوراة والإنجيل أن عدة خَزَنَة جهنم موافقة لما عندهم؛ قاله ابن عباس وقتادة والضحاك ومجاهد وغيرهم. ثم يحتمل أنه يريد الذين آمنوا كعبد الله بن سلام. ويحتمل أنه يريد الكل. ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ بذلك؛ لأنهم كلما صدّقوا بما في كتاب الله آمنوا، ثم ازدادوا

(١) وقع في الأصل «الأسود بن كَلْدَة» والتصويب عن تفسير البغوي ٣٨٥/٤ والكشاف ٦٥١/٤ والماوردي ١٤٥/٤.

إيماناً لتصديقهم بعدد خَزَنَةِ جهنم. ﴿وَلَا يَرَأَبَ﴾ أي ولا يشك ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي أعطوا الكتاب ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي المصدقون من أصحاب محمد ﷺ في أن عدة خزانة جهنم تسعة عشر. ﴿وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي في صدورهم شك ونفاق من منافقي أهل المدينة، الذين ينجُمُونَ في مستقبل الزمان بعد الهجرة، ولم يكن بمكة نفاق وإنما تَجَمُّ بالمدينة. وقيل: المعنى؛ أي وليقول المنافقون الذين ينجُمُونَ في مستقبل الزمان بعد الهجرة. ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ أي اليهود والنصارى ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ يعني بعدد خزانة جهنم. وقال الحسين بن الفضل: السورة مكية ولم يكن بمكة نفاق؛ فالمرض في هذه الآية الخلاف ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾: أي مشركو العرب. وعلى القول الأول أكثر المفسرين. ويجوز أن يراد بالمرض: الشك والارتياب؛ لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين، وبعضهم قاطعين بالكذب، وقوله تعالى إخباراً عنهم: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ﴾ أي ما أراد «بهذا» العدد الذي ذكره حديثاً، أي ما هذا من الحديث. قال الليث: المثل الحديث؛ ومنه: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ أَلَنِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥] أي حديثها والخبر عنها ﴿كَذَلِكَ﴾ أي كإضلال الله أبا جهل وأصحابه المنكرين لخزانة جهنم ﴿يُضِلُّ اللَّهُ﴾ أي يخزي ويعمي ﴿مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي﴾ أي ويرشد ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ كإرشاد أصحاب محمد ﷺ. وقيل: ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ﴾ عن الجنة ﴿مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي﴾ إليها ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾. ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ أي وما يدري عدد ملائكة ربك الذين خلقهم لتعذيب أهل النار «إلا هو» أي إلا الله جل ثناؤه. وهذا جواب لأبي جهل حين قال: أما لمحمد من الجنود إلا تسعة عشر! وعن ابن عباس:

[٦١٧٧] أن النبي ﷺ كان يَقسِمُ غنائم حُنين، فأتاه جبريل فجلس عنده، فأتى مَلَكٌ فقال: إن ربك يأمر بكذا وكذا، فخشي النبي ﷺ أن يكون شيطاناً، فقال: «يا جبريل أتعرفه؟» فقال: هو مَلَكٌ وما كل ملائكة ربك أعرف. وقال الأوزاعي: قال موسى: «يا رب من في السماء؟ قال ملائكتي. قال كم عدتهم يا رب؟ قال: أثني عشر سِبْطاً. قال: كم عدّة كل سِبْط؟ قال: عدد التراب». ذكرهما الثعلبي. وفي الترمذي عن النبي ﷺ:

[٦١٧٨] «أُطِّلْتُ السَّمَاءَ وَحُقَّ لَهَا أَنْ تَنِيَّطَ، ما فيها موضع أربع أصابع إلا ومَلَكٌ واضع جبهته لله ساجداً».

[٦١٧٧] تفرد به الثعلبي، ولا يحتج بما ينفرد به وهو خبر غريب عجيب، والظاهر أنه موضوع فإن الوساطة بين الله عز وجل ونبيه ﷺ إنما هو جبريل فحسب، والله أعلم.

[٦١٧٨] تقدم تخريجه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾ (٣١) يعني الدلائل والحجج والقرآن. وقيل: ﴿وَمَا هِيَ﴾ أي وما هذه النار التي هي سقر ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ أي عظة ﴿لِلْبَشَرِ﴾ (٣١) أي للخلق. وقيل: نار الدنيا تذكرة لنار الآخرة. قاله الزجاج. وقيل: أي ما هذه العدة ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾ (٣١) أي ليتذكروا ويعلموا كمال قدرة الله تعالى، وأنه لا يحتاج إلى أعوان وأنصار؛ فالكناية على هذا في قوله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ﴾ ترجع إلى الجنود؛ لأنه أقرب مذكور.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا وَالْقَمَرَ﴾ (٣٢) وَاللَّيْلَ إِذَا دَبَّرَ (٣٣) وَالصُّبْحَ إِذَا أَصْفَرَ (٣٤) إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرَى (٣٥) نَذِيرًا لِلْبَشَرِ (٣٦) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ (٣٧) كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (٣٨) إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ (٣٩) فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ (٤٠) عَنِ الْمُجْرِمِينَ (٤١) مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ (٤٢) قَالُوا لَوْ نَكُنْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٤٣) وَلَمْ نَكُنْ نَطْعُمُ الْمُسْكِينِ (٤٤) وَكُنَّا تَخَوِّضُ مَعَ الْخَائِضِينَ (٤٥) وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ (٤٦) حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ (٤٧) فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ (٤٨).

قوله تعالى: ﴿كَلَّا وَالْقَمَرَ﴾ (٣٢) قال الفراء: «كَلَّا» صلة للقسم، التقدير أي والقمر. وقيل: المعنى حقاً والقمر؛ فلا يوقف على هذين التقديرين على «كَلَّا» وأجاز الطبري الوقف عليها، وجعلها ردّاً للذين زعموا أنهم يقاومون خَزَنَةَ جَهَنَّمَ؛ أي ليس الأمر كما يقول من زعم أنه يقاوم خزانة النار. ثم أقسم على ذلك جلّ وعزّ بالقمر وبما بعده، فقال: ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا دَبَّرَ﴾ (٣٣) أي وَلَيَّ وكذلك «دَبَّرَ». وقرأ نافع وحزمة وحفص «إِذَا دَبَّرَ» الباقون «إِذَا» بألف و«دَبَّرَ» بغير ألف وهما لغتان بمعنى؛ يقال: دَبَّرَ وأدبر، وكذلك قَبِلَ الليل وأقبل. وقد قالوا: أمس الدابر والمدبر؛ قال صخر بن عمرو بن الشريد السلمي:

وَلَقَدْ قَتَلْنَاكُمْ ثَنَاءً وَمَوْحِداً وَتَرَكْتُ مُرَّةً مِثْلَ أَمْسِ الدَّابِرِ

ويروى المدبر. وهذا قول الفراء والأخفش. وقال بعض أهل اللغة: دَبَّرَ الليل: إذا مضى، وأدبر: أخذ في الإدبار. وقال مجاهد: سألت ابن عباس عن قوله تعالى: «وَاللَّيْلَ إِذَا دَبَّرَ» فسكت حتى إذا دَبَّرَ قال: يا مجاهد، هذا حين دَبَّرَ الليل. وقرأ محمد بن السَّمِيعُ ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا دَبَّرَ﴾ (٣٣) بالفتحة، وكذلك في مصحف عبد الله وأبيّ بالفتحة. وقال قُطْرُب من قرأ «دَبَّرَ» فيعني أقبل، من قول العرب دَبَّرَ فلان: إذا جاء من خلفي. قال أبو عمرو: وهي لغة قريش. وقال ابن عباس في رواية عنه: الصواب: «أَدَبَرُ» إنما يَدَبِّرُ ظَهَرَ البعير. وأختار أبو عبيد: «إِذَا أَدَبَرُ» قال: لأنها أكثر موافقة للحروف التي تليه؛ ألا تراه يقول: ﴿وَالصُّبْحَ إِذَا أَصْفَرَ﴾ (٣٤)، فكيف يكون أحدهما «إِذَا» والآخر «إِذَا»، وليس في القرآن

قَسَمَ تعقبه «إِذْ» وإنما يتعقبه «إِذَا». ومعنى «أَسْفَرَ»: ضاء. وقراءة العامة «أَسْفَرَ» بالألّف. وقرأ ابن السَّمِيعِ: «سَفَرَ». وهما لغتان. يقال: سَفَرَ وجهُ فلان وأسفر: إذا أضاء. وفي الحديث:

[٦١٧٩] «أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر» أي صلّوا صلاة الصبح مُسْفِرِينَ، ويقال: طَوَّلُوها إلى الإسفار، والإسفار: الإنارة. وأسفر وجهه حسناً أي أشرق، وسفرت المرأة كشفت عن وجهها فهي سافرة. ويجوز أن يكون من سَفَرَ الظلام أي كنسه، كما يُسْفَر البيت؛ أي يُكْنَس؛ ومنه السَّفير: لما سقط من ورق الشجر وتَحَات؛ يقال: إنما سمي سفيراً لأن الريح تَسْفِرُه أي تَكْنُسُه. والمِسْفَرَة: المِكْنَسَة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ ﴿٣٥﴾ جواب القسم؛ أي إن هذه النار ﴿لَإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ ﴿٣٥﴾ أي لإحدى الدواهي. وفي تفسير مقاتل «الكُبر»: أسم من أسماء النار. وروي عن ابن عباس «إِنَّهَا» أي إن تكذيبهم بمحمد ﷺ ﴿لَإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ ﴿٣٥﴾ أي لكبيرة من الكبائر. وقيل: أي إن قيام الساعة لإحدى الكُبر. والكُبر: هي العظام من العقوبات؛ قال الرازي:

يا بن المَعْلَى نَزَلْتُ إِحْدَى الْكُبَرِ دَاهِيَةُ الدُّهْرِ وَصَمَاءُ الْغَيْرِ
وواحدة «الكُبر»، كُبرى مثل الصُّغرى والصُّغَر، والعُظْمى والعُظْم. وقرأ العامة «لِإِحْدَى» وهو أسم بني أبتداء للتأنيث، وليس مبتثاً على المذكر؛ نحو عُقْبَى وأخرى، وألفه ألف قطع، لا تذهب في الوصل. وروى جرير بن حازم عن ابن كثير «إِنَّهَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ» بحذف الهمزة. ﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ ﴿٣٦﴾ يريد النار؛ أي إن هذه النار الموصوفة ﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ ﴿٣٦﴾ فهو نصب على الحال من المضمَر في «إِنَّهَا» قاله الزجاج. ودُكِّر؛ لأن معناه معنى العذاب، أو أراد ذات إنذار على معنى التَّسْب؛ كقولهم: امرأة طالق وطاهر. وقال الخليل: النذير: مصدر كالنكير، ولذلك يوصف به المؤمن. وقال الحسن: والله ما أُنذر الخلائق بشيء أدهى منها. وقيل: المراد بالنذير محمد ﷺ؛ أي قم نذيراً للبشر، أي مُحَوِّفاً لهم فـ «نَذِيرًا» حال من «قُمْ» في أوّل السورة حين قال: ﴿قُرْآنُذَرٌ﴾ ﴿٢﴾ قاله (١) أبو علي الفارسي وابن زيد، وروي عن ابن عباس وأنكره الفراء. ابن الأنباري: وقال بعض المفسرين معناه «يَأْيُهَا الْمُذْتَرُّ قُمْ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ». وهذا قبيح؛ لأن الكلام قد طال فيما

[٦١٧٩] صحيح. أخرجه الطيالسي ٩٥٩ والدارمي ٢٧٧/١ وأحمد ٤٦٥/٣ وعبد الرزاق ٢١٥٩ والحميدي

٤٠٨ وأبو داود ٤٢٤ والترمذي ١٥٤ وابن ماجه ٦٧٢ وصححه ابن حبان ١٤٩٠ و١٤٩١ من

حديث رافع بن خديج وهو حديث صحيح وله شواهد.

(١) في الأصل «قاله».

بمنهما. وقيل: هو من صفة الله تعالى. روى أبو معاوية الضرير: حدثنا إسماعيل بن سميع عن أبي رزين ﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ (٢١) قال: يقول الله عز وجل: أنا لكم نذير فاتقوها. و«نَذِيرًا» على هذا نصب على الحال؛ أي «وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً» منذراً بذلك البشر. وقيل: هو حال من «هو» في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾. وقيل: هو في موضع المصدر؛ كأنه قال: إنذاراً للبشر. قال الفراء: يجوز أن يكون النذير بمعنى الإنذار، أي أنذر إنذاراً؛ فهو كقوله تعالى: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ﴾ (١٧) ﴿[الملك: ١٧]﴾ أي إنذاري؛ فعلى هذا يكون راجعاً إلى أول السورة؛ أي ﴿قُرْآنًا نَذِيرًا﴾ (٢) أي إنذاراً. وقيل: هو منصوب بإضمار فعل. وقرأ ابن أبي عبلة «نَذِيرٌ» بالرفع، على إضمار هو. وقيل: أي إن القرآن نذير للبشر، لما تضمنه من الوعد والوعيد.

قوله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ (٢٧) اللام متعلقة بـ «نَذيراً»، أي نذيراً لمن شاء منكم أن يتقدم إلى الخير والطاعة، أو يتأخر إلى الشر والمعصية؛ نظيره: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ﴾ [الحجر: ٢٤] أي في الخير ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ (٢٤) [الحجر: ٢٤] عنه. قال الحسن: هذا وعيد وتهديد وإن خرج مخرج الخبر؛ كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩]. وقال بعض أهل التأويل: معناه لمن شاء الله أن يتقدم أو يتأخر؛ فالمشيئة متصلة بالله جل ثناؤه، والتقديم والإيمان، والتأخير الكفر. وكان ابن عباس يقول: هذا تهديد وإعلام أن من تقدم إلى الطاعة والإيمان بمحمد ﷺ جوزي بثواب لا ينقطع، ومن تأخر عن الطاعة وكذب محمداً ﷺ عوقب عقاباً لا ينقطع. وقال السدي: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ﴾ إلى النار المتقدم ذكرها، ﴿أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ (٢٧) عنها إلى الجنة.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾ (٣٨) أي مرتبهة بكسبها، مأخوذة بعملها، إما خلصها وإما أوبقها. وليست «رَهِينَةٌ» تأنيث رهين في قوله تعالى: ﴿كُلُّ أَثَرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ (٢١) [الطور: ٢١] لتأنيث النفس؛ لأنه لو قصدت الصفة ل قيل رهين؛ لأن فعلاً بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث. وإنما هو اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم؛ كأنه قيل: كل نفس بما كسبت رهين؛ ومنه بيت الحماسة: أُبْعِدَ الَّذِي بِالنَّعْفِ نَعْفٍ كُوَيْكَبٍ رَهِينُهُ رَمْسٍ ذِي تُرَابٍ وَجَنْدَلٍ (٢)

(١) وقع في النسخ «فكيف كان نذير» وهو سبق قلم حديث لا توجد آية بهذا اللفظ.

(٢) النعف من الأرض: المكان المرتفع في اعتراض والبيت من قول عبد الرحمن بن زيد العذري، وقد قُتل أخوه وعرضت عليه الدية، فأبى أن يأخذها، وأخذ بثأره.

كأنه قال رهن رهن. والمعنى: كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ (٢١) فإنهم لا يُرْتَهَنُونَ بذنوبهم. وأختلف في تعيينهم؛ فقال ابن عباس: الملائكة. علي بن أبي طالب: أولاد المسلمين لم يكتسبوا فُيرْتَهَنُوا بكسبهم. الضحاك: الذين سبقت لهم من الله الحسنى، ونحوه عن ابن جريج؛ قال: كل نفس بعملها محاسبة ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ (٢١) وهم أهل الجنة، فإنهم لا يحاسبون. وكذا قال مقاتل أيضاً: هم أصحاب الجنة الذين كانوا عن يمين آدم يوم الميثاق حين قال الله لهم: هؤلاء في الجنة ولا أبالي. وقال الحسن وابن كيسان: هم المسلمون المخلصون ليسوا بمرتتهين؛ لأنهم أدوا ما كان عليهم. وعن أبي ظبيان عن ابن عباس قال: هم المسلمون. وقيل: إلا أصحاب الحق وأهل الإيمان. وقيل: هم الذين يُعْطَوْنَ كتبهم بأيمانهم. وقال أبو جعفر الباقر: نحن وشيعتنا أصحاب اليمين، وكل من أبغضنا أهل البيت فهم المرتتهون. وقال الحكم: هم الذين أختارهم الله لخدمته، فلم يدخلوا في الرهن، لأنهم خدام الله وصفوته وكسبهم لم يضرهم. وقال القاسم: كل نفس مأخوذة بكسبها من خير أو شر، إلا من أعتمد على الفضل والرحمة، دون الكسب والخدمة، فكل من أعتمد على الكسب فهو مرهون، وكل من أعتمد على الفضل فهو غير مأخوذ به. ﴿فِي جَنَّتٍ﴾ أي في بساتين ﴿يَسْأَلُونَ﴾ (٤١) أي يسألون ﴿عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ (٤١) أي المشركين ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ أي أدخلكم ﴿فِي سَقَرٍ﴾ (٤٢) كما تقول: سلكت الخيط في كذا أي أدخلته فيه. قال الكلبي: فيسأل الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه، فيقول له: يا فلان وفي قراءة عبد الله بن الزبير «يا فلان ما سَلَكَكَ فِي سَقَرٍ؟» وعنه قال: قرأ عمر بن الخطاب «يا فلان ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ» وهي قراءة على التفسير، لا أنها قرآن كما زعم من طعن في القرآن؛ قاله أبو بكر بن الأنباري. وقيل: إن المؤمنين يسألون الملائكة عن أقربائهم، فتسأل الملائكة المشركين فيقولون لهم: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ (٤٢). قال الفراء: في هذا ما يقوي أن أصحاب اليمين الولدان؛ لأنهم لا يعرفون الذنوب. ﴿قَالُوا﴾ يعني أهل النار ﴿لَرُبُّكَ مِنَ الْمُصْلِينَ﴾ (٤٣) أي المؤمنين الذين يصلون. ﴿وَلَرُبُّكَ نُطْعِمُ الْمَسْكِينِ﴾ (٤٤) أي لم نك نتصدق. ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَافِضِينَ﴾ (٤٥) أي كنا نخالط أهل الباطل في باطلهم. وقال ابن زيد: نخوض مع الخائفين في أمر محمد ﷺ، وهو قولهم - لعنهم الله - كاهن، مجنون، شاعر، ساحر. وقال السدي: أي وكنا نكذب مع المكذبين. وقال قتادة: كلما غوى غاوى غوينا معه. وقيل معناه: وكنا أتباعاً ولم نكن متبوعين. ﴿وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ (٤٦) أي لم نك نصدق بيوم القيامة، يوم الجزاء والحكم. قوله تعالى: ﴿حَتَّى آتَيْنَا آلِ يَاقِينَ﴾ (٤٧) أي جاءنا ونزل بنا الموت؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا نَفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ ﴿١٨﴾ هذا دليل على صحة الشفاعة للمذنبين؛ وذلك أن قوماً من أهل التوحيد عذبوا بذنوبهم، ثم شُفِعَ فيهم، فرحمهم الله بتوحيدهم والشفاعة، فأخرجوا من النار، وليس للكفار شفيع يشفع فيهم. وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: يشفع نيكم ﷺ رابع أربعة: جبريل، ثم إبراهيم، ثم موسى أو عيسى، ثم نيكم ﷺ، ثم الملائكة، ثم النبيون، ثم الصديقون، ثم الشهداء، ويبقى قوم في جهنم، فيقال لهم: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ ﴿١٩﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿٢٠﴾ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ﴿٢١﴾ إلى قوله: ﴿فَمَا نَفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ ﴿١٨﴾ قال عبد الله بن مسعود: فهؤلاء هم الذين يبقون في جهنم؛ وقد ذكرنا إسناده في كتاب «التذكرة».

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ﴾ ﴿١٩﴾ كَانَهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ﴿٢٠﴾ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿٢١﴾ بَلْ يَرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنْشَرَةً ﴿٢٢﴾ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴿٢٣﴾.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ﴾ ﴿١٩﴾ أي فما لأهل مكة قد أعرضوا وولّوا عما جئتم به. وفي تفسير مقاتل: الإعراض عن القرآن من وجهين: أحدهما الجحود والإنكار، والوجه الآخر ترك العمل بما فيه. و«مُعْرِضِينَ» نصب على الحال من الهاء والميم في «لَهُمْ» وفي اللام معنى الفعل؛ فانتصاب الحال على معنى الفعل. ﴿كَانَهُمْ﴾ أي كأن هؤلاء الكفار في فرارهم من محمد ﷺ ﴿حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ﴾ ﴿٢٠﴾ قال ابن عباس: أراد الحمر الوحشية. وقرأ نافع وابن عامر بفتح الفاء، أي مُنْفَرَةٌ مذعورة؛ وأختره أبو عبيد وأبو حاتم. الباقون بالكسر، أي نافرة. يقال: نَفَرَتْ وَأَسْتَنْفَرَتْ بمعنى؛ مثل عَجِبْتَ وَأَسْتَعْجَبْتَ، وَسَخِرْتَ وَأَسْتَسَخَرْتَ، وأنشد الفراء:

أَمْسِكَ جِمَارَكَ إِنَّهُ مُسْتَنْفِرٌ فِي إِثْرِ أَحْمَرَ عَمَدَنْ لِّغُرَبٍ^(١)

قوله تعالى: ﴿فَرَّتْ﴾ أي نفرت وهربت ﴿مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ ﴿٢١﴾ أي من رُماة يرمونها. وقال بعض أهل اللغة: إن القسورة الرامي، وجمعه القسورة. وكذا قال سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك وابن كيسان: القسورة: هم الرماة والصيادون، ورواه عطاء عن ابن عباس وأبو ظبيان عن أبي موسى الأشعري. وقيل: إنه الأسد؛ قاله أبو هريرة وابن عباس أيضاً. ابن عرفة: من القسر بمعنى القهر أي؛ إنه يقهر السباع، والحمر الوحشية تهرب من السباع. وروى أبو جمرة عن ابن عباس قال: ما أعلم القسورة الأسد.

(١) غُرَب: اسم موضع، وجبل دون الشام في بلاد بني كلاب.

في لغة أحد من العرب، ولكنها عَصَب الرجال؛ قال: فالقسورة جمع الرجال، وأنشد:
يَا بِنْتُ كُؤْنِي خَيْرَةً لِّخَيْرِهِ أَخْوَالُهَا الْجَنِّ وَأَهْلُ الْقُسُورَةِ

وعنه: رَكَّز الناس أي حَسَّهم وأصواتهم. وعنه أيضاً: «فَرَّتْ مِنْ قُسُورَةٍ» أي من
حبال الصيادين. وعنه أيضاً: القسورة بلسان العرب: الأسد، وبلسان الحبشة: الرماة؛
وبلسان فارس: شير، وبلسان التُّبُط: أريا. وقال ابن الأعرابي: القسورة: أوَّل الليل؛ أي
فَرَّتْ من ظلمة الليل. وقاله عكرمة أيضاً. وقيل: هو أوَّل سواد الليل، ولا يقال لآخر
سواد الليل قُسُورَة. وقال زيد بن أسلم: من رجال أقوياء، وكل شديد عند العرب فهو
قسورة وقُسُور. وقال لبيد بن ربيعة:

إِذَا مَا هَتَفْنَا هَتَفَةً فِي نَدِينَا أَتَانَا الرِّجَالُ الْعَائِدُونَ الْقَسَاوِرَ

قوله تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنشَرَةً﴾ (٥٠) ﴿٥١﴾ أي يعطى كتاباً
مفتوحاً؛ وذلك أن أبا جهل وجماعة من قريش قالوا: يا محمدا! إيتنا بكتب من ربِّ
العالمين مكتوب فيها: إني قد أرسلتُ إليكم محمداً، ﷺ. نظيره: ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقَيْكَا حَتَّىٰ تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ﴾ [الإسراء: ٩٣]. وقال ابن عباس: كانوا يقولون إن كان محمد
صادقاً فليصبح عند كل رجل منا صحيفة فيها براءته وأمنه من النار. قال مطر الوراق:
أرادوا أن يُعطوا بغير عمل. وقال الكلبي: قال المشركون: بلغنا أن الرجل من بني
إسرائيل كان يصبح عند رأسه مكتوباً ذنبه وكفارته، فأتنا بمثل ذلك. وقال مجاهد: أرادوا
أن ينزل على كل واحد منهم كتاب فيه من الله عز وجل: إلى فلان بن فلان. وقيل:
المعنى أن يذكر بذكر جميل، فجعلت الصحف موضع الذكر مجازاً. وقالوا: إذا كانت
ذنوب الإنسان تكتب عليه فما بالناس لا نرى ذلك؟ ﴿كَلَّا﴾ أي ليس يكون ذلك. وقيل:
حقاً. والأوَّل أجود؛ لأنه رد لقولهم. ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ (٥٢) ﴿٥٣﴾ أي لا أعطاهم ما
يتمنون لأنهم لا يخافون الآخرة، أغتراراً بالدنيا. وقرأ سعيد بن جبير «صُحُفًا مُّنشَرَةً»
بسكون الحاء والنون، فأما تسكين الحاء فتخفيف، وأما النون فشاذ. إنما يقال: نشرت
الثوب وشبهه ولا يقال أنشرت. ويجوز أن يكون شبه الصحيفة بالميت كأنها ميتة بطيها،
فإذا نشرت حييت، فجاء على أنشر الله الميت كما شبه إحياء الميت بنشر الثوب، فقل فيه
نشر الله الميت، فهي لغة فيه.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (٥١) ﴿٥٢﴾ ﴿٥٣﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكِّرْهُ ﴿٥٤﴾ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ
أَهْلُ النَّفْقَىٰ وَأَهْلُ الْغَفْرِ ﴿٥٥﴾ ﴿٥٦﴾.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (٥١) ﴿٥٢﴾ أي حقاً إن القرآن عظة. ﴿فَمَنْ شَاءَ

ذَكَرُوا ﴿٥٥﴾ أَيَّ أَتَعَزُّ بِهِ. ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ﴾ أَيُّ وَمَا يَتَعَزُّونَ ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أَيُّ لَيْسَ يَقْدِرُونَ عَلَى الْإِتْعَازِ وَالتَّذَكُّرِ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ ذَلِكَ لَهُمْ. وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ «يَذْكُرُونَ» بِالْيَاءِ وَأَخْتَارَهُ أَبُو عُبَيْدٍ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ (٥٣). وَقَرَأَ نَافِعٌ وَيَعْقُوبُ بِالتَّاءِ، وَأَخْتَارَهُ أَبُو حَاتِمٍ، لِأَنَّهُ أَعَمٌّ وَأَتَّفَقُوا عَلَى تَخْفِيفِهَا. ﴿هُوَ أَهْلُ النَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ (٥٦) فِي التِّرْمِذِيِّ وَسَنَنَ ابْنُ مَاجَهٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ:

[٦١٨٠] عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿هُوَ أَهْلُ النَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ (٥٦) قَالَ: «قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا أَهْلُ أَنْ أَتَّقَى فَمَنْ أَتَّقَانِي فَلَمْ يَجْعَلْ مَعِيَ إِلَهًا فَأَنَا أَهْلُ أَنْ أَغْفَرَ لَهُ» لَفْظُ التِّرْمِذِيِّ، وَقَالَ فِيهِ: حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ. وَفِي بَعْضِ التَّفْسِيرِ: هُوَ أَهْلُ الْمَغْفِرَةِ لِمَنْ تَابَ إِلَيْهِ مِنَ الذُّنُوبِ الْكِبَارِ، وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ أَيْضًا لِلذُّنُوبِ الصَّغَارِ، بِاجْتِنَابِ الذُّنُوبِ الْكِبَارِ. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ نَصْرٍ: أَنَا أَهْلُ أَنْ يَتَّقِيَنِي عَبْدِي، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ كُنْتُ أَهْلًا أَنْ أَغْفَرَ لَهُ وَأَرْحِمَهُ، وَأَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ.

[٦١٨٠] ضَعِيفٌ. أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ٣٣٢٨ وَالنَّسَائِيُّ فِي «الْكِبَرِيِّ» ١١٦٣٠ وَابْنُ مَاجَهٍ ٤٢٩٩ وَأَحْمَدُ ١٤٢/٣ وَأَبُو يَعْلَى ٣٣١٧ وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» ٣٨٨/٤ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ ٥٠٨/٢ وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ! كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَسَنٌ غَرِيبٌ وَسَهِيلٌ بْنُ أَبِي حَزْمٍ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ وَقَدْ تَفَرَّدَ بِهِ أَهْلُ مَدِينَةِ عَلِيِّ سَهِيلٍ هَذَا وَقَدْ ضَعَفَهُ الْحَافِظُ فِي التَّقْرِيبِ. وَذَكَرَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الْمِيزَانِ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَقَالَ: لَا يَتَابِعُ عَلَيْهِ وَنَقَلَ عَنْ يَحْيَى قَوْلَهُ: ضَعِيفٌ رَاجِعُ الْمِيزَانِ ٢/٢٤٤.

سورة القيامة

مكية، وهي تسع وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ (١) وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ (٢) اِيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ۖ (٣) بَلْ قَدِرِينَ عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَاتُهُ ۖ (٤) بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرُ أَمَامَهُ ۖ (٥) يَسْتَلْ أَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ (٦) ۝﴾ .

قوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ (١)﴾ قيل: إن «لا» صلة، وجاز وقوعها في أول السورة؛ لأن القرآن متصل ببعضه ببعض، فهو في حكم كلام واحد؛ ولهذا قد يذكر الشيء في سورة ويجيء جوابه في سورة أخرى؛ كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَتَّخِذُ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ۖ (٦)﴾ [الحجر: ٦] وجوابه في سورة أخرى: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۖ (٢)﴾ [القلم: ٢] ومعنى الكلام: أقسم بيوم القيامة؛ قاله ابن عباس وابن جبير وأبو عبيدة؛ ومثله قول الشاعر:

تَذَكَّرْتُ لَيْلَى فَاعْتَرَتْنِي صَبَابَةٌ فَكَادَ صَمِيمُ الْقَلْبِ لَا يَتَقَطَّعُ

وحكى أبو الليث السمرقندي: أجمع المفسرون أن معنى «لَا أُقْسِمُ»: أقسم. وأختلفوا في تفسير «لا» قال بعضهم: «لا» زيادة في الكلام للزينة، ويجري في كلام العرب زيادة «لا» كما قال في آية أخرى: ﴿قَالَ مَا مَنَّكَ عَلَى أَنْتَ سَاجِدٌ ۖ (١٢)﴾ [الأعراف: ١٢] يعني أن تسجد، وقال بعضهم: «لا»: ردُّ لكلامهم حيث أنكروا البعث، فقال: ليس الأمر كما زعمتم.

قلت: وهذا قول الفراء؛ قال الفراء: وكثير من النحويين يقولون «لا» صلة، ولا يجوز أن يُبدأ بجحد ثم يُجعل صلة؛ لأن هذا لو كان كذلك لم يعرف خبر فيه جحد من خبر لا جحد فيه، ولكن القرآن جاء بالرد على الذين أنكروا البعث والجنة والنار، فجاء الإقسام بالرد عليهم في كثير من الكلام المبتدأ منه وغير المبتدأ وذلك كقولهم لا والله لا أفعل ف «لا» ردُّ لكلام قد مضى، وذلك كقولك: لا والله إن القيامة لحق، كأنك أكذبت قوماً أنكروه. وأنشد غير الفراء لامرئ القيس:

فَلَا وَأَبِيكَ أَبْنَةَ الْعَامِرِيِّ لَا يَدْعِي الْقَوْمُ أَتَى أَفْرَ

وقال عُويَّة بن سلمى :

ألا نادت أمانةً بأحتمال لتحزُنني فلا يك ما أبالي

وفائدتها تأكيد القسم في الرد. قال الفرّاء: وكان من لا يعرف هذه الجهة يقرأ «لأقسم» بغير ألف؛ كأنه لام تأكيد دخلت على أقسم، وهو صواب؛ لأن العرب تقول: لأقسم بالله وهي قراءة الحسن وأبن كثير والزهرى وأبن هُرْمَز ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ (١) أي بيوم يقوم الناس فيه لرَبِّهم، والله عز وجل أن يقسم بما شاء. ﴿وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ﴾ (٢) لا خلاف في هذا بين القراء، وهو أنه أقسم سبحانه بيوم القيامة تعظيماً لشأنه ولم يقسم بالنفس. وعلى قراءة أبن كثير أقسم بالأولى ولم يقسم بالثانية. وقيل: ﴿وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ﴾ (٢) ردّ آخر وأبتداء قسم بالنفس اللوامة. قال الثعلبي: والصحيح أنه أقسم بهما جميعاً. ومعنى: «بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ» أي بنفس المؤمن الذي لا تراه إلا يلوم نفسه، يقول: ما أردتُ بكذا؟ فلا تراه إلا وهو يعاتب نفسه؛ قاله أبن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم. قال الحسن: هي والله نفس المؤمن، ما يُرى المؤمن إلا يلوم نفسه: ما أردتُ بكلامي؟ ما أردتُ بأكلي؟ ما أردتُ بحديث نفسي؟ والفاجر لا يحاسب نفسه. وقال مجاهد: هي التي تلوم على ما فات وتندم، فتلوم نفسها على الشرِّ لم فعلته، وعلى الخير لم لا تستكثر منه. وقيل: إنها ذات اللوم. وقيل: إنها تلوم نفسها بما تلوم عليه غيرها؛ فعلى هذه الوجوه تكون اللوامة بمعنى اللائمة، وهو صفة مدح؛ وعلى هذا يجيء القسم بها سائغاً حسناً. وفي بعض التفسير: إنه آدم عليه السلام لم يزل لائماً لنفسه على معصيته التي أخرج بها من الجنة. وقيل: اللوامة بمعنى الملوّمة المذمومة - عن أبن عباس أيضاً - فهي صفة ذمّ وهو قول من نفى أن يكون قسماً؛ إذ ليس للعاصي حَظَرٌ يُقَسَمُ به، فهي كثيرة اللوم. وقال مقاتل: هي نفس الكافر يلوم نفسه، ويتحسّر في الآخرة على ما فرّط في جنب الله. وقال الفرّاء: ليس من نفس محسنة أو مسيئة إلا وهي تلوم نفسها؛ فالمحسن يلوم نفسه أن لو كان أزداد إحساناً والمسيء يلوم نفسه ألا يكون أروعى عن إساءته.

قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامُهُ﴾ (٢) فنعيدها خلقاً جديداً بعد أن صارت رُفَاتاً. قال الزجاج: أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوامة: ليجمعن العظام للبعث، فهذا جواب القسم. وقال النحاس: جواب القسم محذوف أي لتبعثن؛ ودلّ عليه قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامُهُ﴾ (٢) للإحياء والبعث. والإنسان هنا الكافر المكذّب للبعث. الآية نزلت في عديّ بن ربيعة قال للنبي ﷺ:

[٦١٨١] حَدَّثَنِي عَنْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَتَى تَكُونُ، وَكَيْفَ أَمْرُهَا وَحَالُهَا؟ فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِذَلِكَ؛ فَقَالَ: لَوْ عَايَنْتَ ذَلِكَ الْيَوْمَ لَمْ أَصْطَلِقْكَ يَا مُحَمَّدُ وَلَمْ أَوْمِنْ بِهِ، أَوْ يَجْمَعُ اللَّهُ الْعِظَامَ؟! وَلِهَذَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ أَكْفِنِي جَارِي السُّوءِ عَدِيَّ بَنِ رِبِيعَةَ، وَالْأَخْسَ بْنَ شَرِيقٍ». وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي عَدُوِّ اللَّهِ أَبِي جَهْلٍ حِينَ أَنْكَرَ الْبَعْثَ بَعْدَ الْمَوْتِ. وَذَكَرَ الْعِظَامَ وَالْمَرَادُ نَفْسَهُ كُلُّهَا؛ لِأَنَّ الْعِظَامَ قَالَبَ الْخَلْقِ. ﴿بَلَى﴾ وَقَفَ حَسَنٌ ثُمَّ تَبْتَدَى ﴿قَادِرِينَ﴾. قَالَ سَيَبَوِيه: عَلَى مَعْنَى نَجْمِهَا قَادِرِينَ، فَ«قَادِرِينَ» حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ الْمُضْمَرِ فِي الْفِعْلِ الْمَحْذُوفِ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ التَّقْدِيرِ. وَقِيلَ: الْمَعْنَى بَلَى نَقْدَرُ قَادِرِينَ. قَالَ الْفَرَاءُ: «قَادِرِينَ» نَصَبٌ عَلَى الْخُرُوجِ مِنْ «تَجَمُّعٍ» أَيْ نَقْدَرُ وَنَقْوَى «قَادِرِينَ» عَلَى أَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ. وَقَالَ أَيْضاً: يَصْلَحُ نَصْبُهُ عَلَى التَّكْرِيرِ أَيْ «بَلَى» فليَحْسِبْنَا قَادِرِينَ. وَقِيلَ: الْمُضْمَرُ «كُنَّا» أَيْ كُنَّا قَادِرِينَ فِي الْإِبْتِدَاءِ، وَقَدْ اعْتَرَفَ بِهِ الْمُشْرِكُونَ. وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ وَأَبْنُ السَّمَيْقَ «بَلَى قَادِرُونَ» بِتَأْوِيلِ نَحْنُ قَادِرُونَ. ﴿عَلَى أَنْ تُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾ الْبَنَانُ عِنْدَ الْعَرَبِ: الْأَصَابِعُ، وَاحِدُهَا بَنَانَةٌ؛ قَالَ النَّابِغَةُ:

بِمُخَضَّبِ رَخْصٍ كَأَنَّ بَنَانَهُ عَنَّمْ^(١) يَكَادُ مِنَ اللَّطَافَةِ يُعْقَدُ
وَقَالَ عَتْرَةٌ:

وَأَنَّ الْمَوْتَ طَوَّعَ يَدَيَّ إِذَا مَا وَصَلْتَ بَنَانَهَا بِالْهِنْدُؤَانِي

فَنَبَّهَ بِالْبَنَانِ عَلَى بَقِيَةِ الْأَعْضَاءِ. وَأَيْضاً فَإِنَّهَا أَصْغَرَ الْعِظَامَ، فَخَصَّهَا بِالذِّكْرِ لِذَلِكَ. قَالَ الْقَتَبِيُّ وَالزَّجَّاجُ: وَزَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَبْعَثُ الْمَوْتَى وَلَا يَقْدِرُ عَلَى جَمْعِ الْعِظَامِ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نَعِيدَ السَّلَامِيَّاتِ عَلَى صِغَرِهَا، وَنُؤَلِّفَ بَيْنَهَا حَتَّى تَسْتَوِيَ، وَمَنْ قَدَّرَ عَلَى هَذَا فَهُوَ عَلَى جَمْعِ الْكِبَارِ أَقْدَرُ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَامَّةُ الْمُفْسِّرِينَ: الْمَعْنَى: «عَلَى أَنْ تُسَوِّيَ بَنَانَهُ» أَيْ نَجْعَلُ أَصَابِعَ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ شَيْئاً وَاحِداً كَخَفِّ الْبَعِيرِ، أَوْ كَحَافِرِ الْحِمَارِ، أَوْ كظَلْفِ الْخَنْزِيرِ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ شَيْئاً، وَلَكِنَّا فَرَّقْنَا أَصَابِعَهُ حَتَّى يَأْخُذَ بِهَا مَا شَاءَ. وَكَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ: جَعَلَ لَكَ أَصَابِعَ فَأَنْتَ تَبْسُطُهَا، وَتَقْبِضُهَا^(٢)، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُنَّ فَلَمْ تَتَّقِ الْأَرْضَ إِلَّا بِكَفَيْكَ^(٣). وَقِيلَ: أَيْ نَقْدَرُ أَنْ

[٦١٨١] لَمْ أَجِدْ لَهُ إِسْنَاداً، ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي أَسْبَابِ النُّزُولِ ٨٤٣ بِدُونِ إِسْنَادٍ وَعِزَّاهُ الْحَافِظُ فِي «الْكَشَافِ» ٦٥٩/٤ لِلثَّلَعْبِيِّ وَالْبَغَوِيِّ وَالوَاحِدِيِّ بِإِسْنَادٍ. وَلَمْ يَذْكُرْهُ السَّيُوطِيُّ فِي الدَّرَجَاتِ وَلَا فِي غَيْرِهِ كَأَسْبَابِ النُّزُولِ وَنَحْوِ ذَلِكَ. وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْآيَةَ عَامَةٌ.

- (١) العنم: شجر لين الأغصان، يشبه به البنان.
- (٢) زيد في الأصل «بهن» والمثبت عن الطبري ٣٥٥٤٣.
- (٣) عند الطبري «بفئك».

نعيد الإنسان في هيئة البهائم، فكيف في صورته التي كان عليها؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ (١) عَلَى أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ (٢) ﴿[الواقعة: ٦٠، ٦١].

قلت: والتأويل الأول أشبه بمساق الآية. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ (٥) قال ابن عباس: يعني الكافر يكذب بما أمامه من البعث والحساب. وقاله عبد الرحمن بن زيد؛ ودليله: ﴿يَسْتَلْ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ﴾ (٦) أي يسأل متى يكون! على وجه الإنكار والتكذيب. فهو لا يقنع بما هو فيه من التكذيب، ولكن يأثم لما بين يديه. ومما يدل على أن الفجور التكذيب ما ذكره القُتَيْبِيُّ وغيره: أن أعرابياً قصد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وشكا إليه نَقَبٌ (١) إبله ودَبَرها، وسأله أن يحمله على غيرها فلم يحمله؛ فقال الأعرابي: أَقْسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفْصٍ عُمَرُ مَا مَسَّهَا مِنْ نَقَبٍ وَلَا دَبَرٍ (٢) فَأَغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ فَجَرٌ

يعني إن كان كذّبي فيما ذكرت. وعن ابن عباس أيضاً: يعجل المعصية ويسوّف التوبة. وفي بعض الحديث قال: يقول سوف أتوب ولا يتوب؛ فهو قد أخلف فكذب. وهذا قول مجاهد والحسن وعكرمة والسدي وسعيد بن جبير، يقول: سوف أتوب، سوف أتوب، حتى يأتيه الموت على أشْر أحواله. وقال الضحاك: هو الأمل يقول سوف أعيش وأصيب من الدنيا ولا يذكر الموت. وقيل: أي يعزم على المعصية أبداً وإن كان لا يعيش إلا مدة قليلة. فالهاء على هذه الأقوال للإنسان. وقيل: الهاء ليوم القيامة. والمعنى بل يريد الإنسان ليكفر بالحق بين يدي يوم القيامة. والفجور أصله الميل عن الحق. ﴿يَسْتَلْ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ﴾ (٦) أي متى يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ﴾ (٧) وَخَسَفَ الْقَمَرُ (٨) وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (٩) يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ (١٠) كَلَّا لَا وَزَرَ (١١) إِنَّ رَبَّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَفَرُّ (١٢) يُدْعُوا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ (١٣) .

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ﴾ (٧) قرأ نافع وأبان عن عاصم «بَرَقَ» بفتح الراء، معناه: لمع بصره من شدة شخوصه، فتراه لا يَطْرِف. قال مجاهد وغيره: هذا عند الموت. وقال الحسن: هذا يوم القيامة. وقال فيه معنى الجواب عما سأل عنه الإنسان كأنه يوم القيامة

(١) النقب قرحة تخرج في الجنب. والجرب والدبر: قرحة الدابة والبعير.

«إِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ * وَخَسَفَ الْقَمَرُ». والباقون بالكسر «برق» ومعناه: تحير فلم يطرِف؛ قاله أبو عمرو والزجاج وغيرهما. قال ذو الرمة:

ولو أن لُقْمَانَ الحكيم تَعَرَّضْتُ لِعَيْنِهِ مَيِّ سَافِراً كَادَ يَبْرُقُ

الفراء والخليل: «برق» بالكسر: فزع وبُهِتَ وَتَحَيَّرَ. والعرب تقول للإنسان المتحير المبهوت: قد برق فهو برق؛ وأنشد الفراء^(١):

فَنَفْسُكَ فَأَنْعَ وَلَا تَنْعِنِي وَذَاوِ الْكُلُومَ وَلَا تَبْرِقْ

أي لا تفزع من كثرة الكلوم التي بك. وقيل: برق يبرق بالفتح: شق عينيه وفتحهما. قاله أبو عبيدة؛ وأنشد قول الكلابي:

لما أتاني ابنُ عُمَيْرٍ رَاغِباً أَعْطَيْتُهُ عِيساً^(٢) صِهَاباً فَبَرَقَ

أي فتح عينيه. وقيل: إن كسر الراء وفتحها لغتان بمعنى.

قوله تعالى: ﴿وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۚ﴾ أي ذهب ضوءه. والخسوف في الدنيا إلى أنجلاء، بخلاف الآخرة، فإنه لا يعود ضوءه. ويحتمل أن يكون بمعنى غاب؛ ومنه قوله تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ [القصص: ٨١] وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى والأعرج: «وَخَسَفَ الْقَمَرُ» بضم الخاء وكسر السين يدل عليه «وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ». وقال أبو حاتم محمد بن إدريس: إذا ذهب بعضه فهو الكسوف، وإذا ذهب كله فهو الخسوف. ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ﴾ أي جمع بينهما في ذهاب ضوءهما، فلا ضوء للشمس كما لا ضوء للقمر بعد خسوفه؛ قاله الفراء والزجاج. قال الفراء: ولم يقل جمعت؛ لأن المعنى جمع بينهما. وقال أبو عبيدة: هو على تغليب المذكر. وقال الكسائي: هو محمول على المعنى، كأنه قال الضوءان. المبرد: التأنيث غير حقيقي. وقال ابن عباس وابن مسعود: جمع بينهما أي قرن بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مَكْوَرَيْنِ مظلَمَيْنِ مُقَرَّنَيْنِ كأنهما ثوران عقيران. وقد مضى الحديث بهذا المعنى في آخر سورة «الأنعام». وفي قراءة عبد الله «وَجُمِعَ بَيْنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ» وقال عطاء بن يسار: يجمع بينهما يوم القيامة ثم يقذفان في البحر، فيكونان نار الله الكبرى^(٣). وقال عليّ وابن عباس: يجعلان في نور الحجب. وقد يجمعان في نار جهنم؛ لأنهما قد عبدا من دون الله ولا تكون النار عذاباً لهما لأنهما جماد، وإنما يفعل ذلك بهما زيادة في تبكيتهما.

(١) قائله: طرفة.

(٢) العيس الصهاب: الإبل التي خالط بياضها حمرة، وهي تعد عند العرب من أشرفها.

(٣) هذا الأثر وأشباهه من الإسرائيليات.

الكافرين وحسرتهم. وفي مسند أبي داود الطيالسي، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك يرفعه إلى النبي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ:

[٦١٨٢] «إن الشمس والقمر ثوران عَقيران في النار» وقيل: هذا الجمع أنهما يجتمعان ولا يفترقان، ويقربان من الناس، فيلحقهم العرق لشدة الحر؛ فكأن المعنى يجمع حرهما عليهم. وقيل: يجمع الشمس والقمر، فلا يكون ثمَّ تعاقب ليل ولا نهار.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُوءُ﴾؟ أي يقول ابن آدم، ويقال: أبو جهل؛ أي أين المهرب؟ قال الشاعر:

أَيْنَ الْمَفْرُوءِ وَالْكِبَاشُ تَنْتَطِخُ وَأَيُّ كَبْشٍ حَادٍ عَنْهَا يَفْتَضِخُ

الماوردي: ويحتمل وجهين: أحدهما ﴿أَيْنَ الْمَفْرُوءُ﴾ من الله أستحياء منه. الثاني ﴿أَيْنَ الْمَفْرُوءُ﴾ من جهنم حذراً منها. ويحتمل هذا القول من الإنسان وجهين: أحدهما - أن يكون من الكافر خاصة في عَرَضَةِ القيامة دون المؤمن؛ لثقة المؤمن ببشرى ربه. الثاني - أن يكون من قول المؤمن والكافر عند قيام الساعة لهول ما شاهدوا منها. وقراءة العامة «الْمَفْرُوءُ» بفتح الفاء وأختره أبو عبيدة وأبو حاتم؛ لأنه مصدر. وقرأ ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة بكسر الفاء مع فتح الميم؛ قال الكسائي: هما لغتان مثل مَدَبَ ومَدَب، ومَصَّحَ ومَصَّح. وعن الزهري بكسر الميم وفتح الفاء. المهدوي: من فتح الميم و«الفاء» من «المفر» فهو مصدر بمعنى الفرار، ومن فتح الميم وكسر الفاء فهو الموضع الذي يفر إليه. ومن كسر الميم وفتح الفاء فهو الإنسان الجيد الفرار؛ فالمعنى أين الإنسان الجيد الفرار ولن ينجو مع ذلك.

قلت: ومنه قول أمراء القيس:

* مَكْرَ مَفْرَ مُقْبِلٍ مُدْبِرٍ مَعَا *

يريد أنه حسن الكرّ والفرّ جيّده. ﴿كَلَّا﴾ أي لا مفرّ فـ«كَلَّا» ردّ وهو من قول الله تعالى، ثم فسر هذا الردّ فقال: ﴿لَا وَزَرَ﴾ أي لا ملجأ من النار. وكان ابن مسعود يقول: لا حصن. وكان الحسن يقول: لا جبل. وابن عباس يقول: لا ملجأ. وابن جُبَيْر: لا محيص ولا منعة. المعنى في ذلك كله واحد. والوَزَرَ في اللغة: ما يلجأ إليه من حصن

[٦١٨٢] ضعيف جداً. أخرجه الطيالسي ٢١٠٣ وابن حبان في «المجروحين» ٢٩٣/١ وابن الجوزي في «الموضوعات» ١٤٠/١ من حديث أنس وقال ابن حبان لا يحل الاحتجاج برواية درست بن زياد. وقال يحيى: ليس بشيء، اهـ وفيه يزيد بن أبان الرقاشي روى عن أنس مناكير كثيرة وهذا منها.

أو جبل أو غيرهما؛ قال الشاعر:

لَعَمْرِي مَا لِلْفَتَى مِنْ وَرَرٍ مِنْ الْمَوْتِ يُذَرِّكُهُ وَالْكِبَرِ

قال السدي: كانوا في الدنيا إذا فزعوا تحصنوا في الجبال، فقال الله لهم: لا ورر يعصمكم يومئذ مني؛ قال طرفة:

وَلَقَدْ تَعَلَّمُ بِكُرٍّ أَنَّنَا فَاضِلُو الرَّأْيِ وَفِي الرُّوعِ وَرَرٌ

أي ملجأ للخائف. ويروى: وفّر. ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ (١٧) أي المنتهى؛ قاله قتادة. نظيره: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ﴾ (١٧) [النجم: ٤٢]. وقال ابن مسعود: إلى ربك المصير والمرجع. قيل: أي المستقر في الآخرة حيث يقرّه الله تعالى؛ إذ هو الحاكم بينهم. وقيل: إن «كلًا» من قول الإنسان لنفسه إذا علم أنه ليس له مفرّ قال لنفسه: ﴿كَلَّا لَا وَرَرَ﴾ (١١) ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ (١٧).

قوله تعالى: ﴿يَتَخَوُّوا الْإِنْسَانَ﴾ أي يخبر ابن آدم بؤا كان أو فاجراً ﴿بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ﴾ (١٣): أي بما أسلف من عمل سيّء أو صالح، أو آخّر من سنّة سيّئة أو صالحة يُعمَل بها بعده؛ قاله ابن عباس وابن مسعود. وروى منصور عن مجاهد قال: ينبأ أول عمله وآخره. وقاله النخعي. وقال ابن عباس أيضاً: أي بما قدّم من المعصية، وآخّر من الطاعة. وهو قول قتادة. وقال ابن زيد: «بِمَا قَدَّمَ» من أمواله لنفسه «وَأَخَّرَ»: خَلَفَ للورثة. وقال الضحاك: ينبأ بما قدّم من فرض، وآخّر من فرض. قال القشيري: وهذا الإنباء يكون في القيامة عند وزن الأعمال. ويجوز أن يكون عند الموت.

قلت: والأوّل أظهر؛ لما خرج ابن ماجه في سننه من حديث الزهري، حدثني أبو عبد الله الأغر عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

[٦١٨٣] «إِنَّ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمًا عَلَّمَهُ وَنَشَرَهُ، وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ، أَوْ مَصْحَفًا وَرَّثَهُ أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ، أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ، أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ، أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ تَلَحُّقَهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ» وخرجه أبو نعيم الحافظ بمعناه من حديث قتادة عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ:

[٦١٨٣] أخرجه ابن ماجه ٢٤٢ وابن خزيمة ٢٤٩٠ من حديث أبي هريرة ومداره على مرزوق بن أبي الهذيل لينه الحافظ في التقريب وقال ابن حبان له مناكير وقال البخاري: يعرف وينكر. وقال البوصيري في الزوائد: إسناده غريب ومرزوق مختلف فيه اهد فالحديث غير قوي. والصحيح في ذلك حديث «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث...» خرجه مسلم.

[٦١٨٤] «سبع يجري أجرهنّ للعبد بعد موته وهو في قبره: من علّم علماً أو أجرى نهراً أو حفر بئراً أو غرس نخلاً أو بنى مسجداً أو وُزَّتْ مصحفاً أو ترك ولداً يستغفر له بعد موته» فقلوه: «بعد موته وهو في قبره» نصّ على أن ذلك لا يكون عند الموت، وإنما يخبر بجميع ذلك عند وزن عمله، وإن كان يشتر بذلك في قبره. ودل على هذا أيضاً قوله الحق: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أُنْفُسَهُمْ وَأُنْفُسًا مَعَ أَنْفُسِهِمْ﴾ [العنكبوت: ١٣] وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْزَارَ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [النحل: ٢٥] وهذا لا يكون إلا في الآخرة بعد وزن الأعمال. والله أعلم.

وفي الصحيح:

[٦١٨٥] «من سنّ في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها بعده، من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سنّ في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء».

قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ﴾ [١] وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ۚ ﴿٢﴾ .

قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ﴾ [١] قال الأخفش: جعله هو البصيرة، كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك. وقال ابن عباس: «بصيرة» أي شاهد، وهو شهود جوارحه عليه: يده بما بطش بهما، ورجلاه بما مشى عليهما، وعينه بما أبصر بهما. والبصيرة: الشاهد. وأنشد الفراء:

كَأَنَّ عَلَى ذِي الْعَقْلِ عَيْنًا بَصِيرَةً بِمَقْعَدِهِ أَوْ مَنْظَرٍ هُوَ نَاطِرُهُ
يُحَاذِرُ حَتَّى يَحْسِبَ النَّاسَ كُلَّهُمْ مِنَ الْخَوْفِ لَا تَخْفَى عَلَيْهِمْ سَرَائِرُهُ

ودليل هذا التأويل من التنزيل قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٢٤]. وجاء تأنيث البصيرة لأن المراد بالإنسان ها هنا الجوارح، لأنها شاهدة على نفس الإنسان؛ فكأنه قال: بل الجوارح على نفس الإنسان بصيرة؛ قال معناه القتيبي وغيره. وناس يقولون: هذه الهاء في قوله: «بصيرة» هي التي يسميها أهل الإعراب هاء المبالغة، كالهاء في قولهم: داهية وعلامة وراوية. وهو قول أبي عبيد. وقيل: المراد بالبصيرة الكاتبان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير أو شر؛ يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ۚ﴾ [١] فيمن جعل المعاذير السُّتور. وهو قول السدي

[٦١٨٤] ضعيف. أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٣٤٣/٢ - ٣٤٤ من حديث أنس وإسناده ضعيف فيه محمد بن عبيد الله العزمي وهو متروك الحديث.

[٦١٨٥] تقدم مراراً.

والضحاك. وقال بعض أهل التفسير: المعنى بل على الإنسان من نفسه بصيرة؛ أي شاهد فحذف حرف الجر. ويجوز أن يكون «بصيرة» نعتاً لاسم مؤنث فيكون تقديره: بل الإنسان على نفسه عين بصيرة؛ وأنشد الفراء:

* كَأَنَّ عَلَى ذِي الْعَقْلِ عَيْنًا بِصِيرَةً *

وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ (١١) يعني بصير بعيوب غيره، جاهل بعيوب نفسه. ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾ (١٥) أي ولو أَرخَى سُتوره. والسُّتر بلغة أهل اليمن: معذار؛ قاله الضحاك. وقال الشاعر:

ولكنها ضُنَّتْ بِمَنْزِلِ سَاعَةٍ عَلَيْنَا وَأَطَّتْ فَوْقَهَا بِالْمَعَاذِرِ

قال الزجاج: المعاذير: السُّتور، والواحد معذار؛ أي وإن أَرخَى ستره؛ يريد أن يخفي عمله، فنفسه شاهدة عليه. وقيل: أي ولو أَعْتَذَرَ فقال لم أفعل شيئاً، لكان عليه من نفسه من يشهد عليه من جوارحه، فهو وإن أَعْتَذَرَ وجادل عن نفسه، فعليه شاهد يكذب عذره؛ قاله مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير وعبد الرحمن بن زيد وأبو العالية وعطاء والفراء والسدي أيضاً ومقاتل. قال مقاتل: أي لو أدلى بعذر أو حجة لم ينفعه ذلك. نظيره قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرُهُمْ﴾ [غافر: ٥٢] وقوله: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ (٣٦) [المرسلات: ٣٦] فالمعاذير على هذا: مأخوذ من العذر؛ قال الشاعر:

وإياك والأمر الذي إن تَوَسَّعَتْ مَوَارِدُهُ ضَاقتْ عَلَيْكَ الْمَصَادِرُ
فَمَا حَسَنٌ أَنْ يَعْذِرَ الْمَرْءُ نَفْسَهُ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ عَاذِرٌ

وأَعْتَذَرَ رجل إلى إبراهيم النَّخَعِيِّ فقال له: قد عذرتك غير مُعْتَذِرٍ، إن المعاذير يُشُوبُهَا الكذب. وقال ابن عباس: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾ (١٥) أي لو تجرّد من ثيابه. حكاه الماوردي.

قلت: والأظهر أنه الإدلاء بالحجة والاعتذار من الذنب؛ ومنه قول النابغة:

ها إِنَّ ذِي عِذْرَةٍ إِلَّا تَكُنْ نَفَعْتُ فَإِنَّ صَاحِبَهَا مُشَارِكُ النِّكَدِ

والدليل على هذا قوله تعالى في الكفار: ﴿وَاللَّوْزَيْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (٢٣) [الأنعام:

٢٣]، وقوله تعالى في المنافقين: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْطِفُونَ لَهُمْ كُلًّا مِمَّا كَانُوا يَحْطِفُونَ﴾ (١٨) [المجادلة: ١٨]. وفي الصحيح أنه يقول:

[٦١٨٦] «يا ربِّ آمَنْتُ بِكَ وَبِكَتَابِكَ وَبِرَسُولِكَ، وَصَلَيْتُ وَصُمْتُ وَتَصَدَّقْتُ، وَبُشْنِي

[٦١٨٦] تقدم تخريجه.

بخير ما أستطاع» الحديث. وقد تقدم في «حمّ السجدة» وغيرها. والمعاذير والمعاذير: جمع معذرة؛ ويقال: عذّرتة فيما صنع أعذّره عذراً وعذراً، والاسم المَعْذِرَة والعُذْرَى؛ قال الشاعر^(١):

* إِنِّي حُدِثْتُ وَلَا عُذْرِي لِمَحْدُودِ *

وكذلك العذرة وهي مثل الركبة والجلسة؛ قال النابغة:

هَإِنْ تَأَعِذْرُهُ إِلَّا تَكُنْ نَفَعَتْ فَإِنَّ صَاحِبَهَا قَدْ تَاهَ فِي الْبَلَدِ
وتضمّنت هذه الآية خمس مسائل:

الأولى - قال القاضي أبو بكر بن العربي قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ (١٤) وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ﴿١٥﴾: فيها دليل على قبول إقرار المرء على نفسه؛ لأنها شهادة منه عليها؛ قال الله سبحانه وتعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢٤) [النور: ٢٤] ولا خلاف فيه؛ لأنه إخبار على وجه تنتفي التهمة عنه؛ لأن العاقل لا يكذب على نفسه - وهي المسألة:

الثانية - وقد قال سبحانه في كتابه الكريم: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٨١) [آل عمران: ٨١] و^(٢) قال تعالى: ﴿وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾ [التوبة: ١٠٢] وهو في الآثار كثير؛ قال النبي ﷺ:

[٦١٨٧] «أَعْدُ يَا أُتَيْسَ عَلَى أَمْرَاءَ هَذَا، فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجَمَهَا». فأما إقرار الغير على الغير بوارث أو دين فقال مالك: الأمر المجتمع عليه عندنا في الرجل يهلك وله بنون، فيقول أحدهم: إن أبي قد أقرّ أن فلاناً أبنة، أن ذلك النسب لا يثبت بشهادة إنسان واحد، ولا يجوز إقرار الذي أقرّ إلا على نفسه في حصته من مال أبيه، يعطى الذي شهد له قدر الدين الذي يصيبه من المال الذي في يده. قال مالك: وتفسير ذلك أن يهلك الرجل ويترك أبنتين ويترك ستمائة دينار، ثم يشهد أحدهما بأن أباه الهالك أقرّ أن فلاناً أبنة، فيكون على الذي شهد للذي أستمحق مائة دينار، وذلك نصف ميراث المستلحق لو

[٦١٨٧] متفق عليه، وتقدم في بحث الرجم في سورة النساء والنور.

(١) هو الجموح الطغري.

(٢) في الأصل «ثم» والمثبت عن أحكام ابن العربي ٣٤٤/٤.

لحق، وإن أقر له الآخر أخذ المائة الأخرى فأستكمل حقه وثبت نسبه. وهو أيضاً بمنزلة المرأة تقر بالدين على أبيها أو على زوجها وينكر ذلك الورثة، فعليها أن تدفع إلى الذي أقرت له قدر الذي يصيبها من ذلك الدين لو ثبت على الورثة كلهم، إن كانت امرأة فورثت الثمن دفعت إلى الغريم ثمن دينه، وإن كانت أبة ورثت النصف دفعت إلى الغريم نصف دينه، على حساب هذا يدفع إليه من أقر له من النساء.

الثالثة - لا يصح الإقرار إلا من مكلف، لكن بشرط ألا يكون محجوراً عليه؛ لأن الحجر يسقط قوله إن كان لحق نفسه، فإن كان لحق غيره كالمرضى كان منه ساقط، ومنه جائز. وبيانه في مسائل الفقه. وللعبد حالتان في الإقرار: إحداهما في ابتدائه، ولا خلاف فيه على الوجه المتقدم. والثانية في أنتهائه، وذلك مثل إبهام الإقرار، وله صور كثيرة وأمهاها ست: الصورة الأولى - أن يقول له عندي شيء، قال الشافعي: لو فسره بتمرة أو كسرة قبل منه. والذي تقتضيه أصولنا أنه لا يقبل إلا فيما له قدر، فإذا فسره به قبل منه وحلف عليه. الصورة الثانية - أن يفسر هذا بخمر أو خنزير أو ما لا يكون مالا في الشريعة: لم يقبل باتفاق ولو ساعده عليه المقر له. الصورة الثالثة - أن يفسره بمختلف الشريعة: لم يقبل باتفاق ولو ساعده عليه المقر له. الصورة الرابعة - أن يفسره بمختلف فيه مثل جلد الميتة أو سرّيقين أو كلب، فإن الحاكم يحكم عليه في ذلك بما يراه من رد وإمضاء فإن رده لم يحكم عليه حاكم آخر غيره بشيء لأن الحكم قد نفذ بإبطاله. وقال بعض أصحاب الشافعي: يلزم الخمر والخنزير؛ وهو قول باطل. وقال أبو حنيفة: إذا قال له عليّ شيء لم يقبل تفسيره إلا بمكيل أو موزون، لأنه لا يثبت في الذمة بنفسه إلا هما. وهذا ضعيف؛ فإن غيرهما يثبت في الذمة إذا وجب ذلك إجماعاً. الصورة الرابعة - إذا قال له: عندي مالٌ قبل تفسيره بما لا يكون مالا في العادة كالدرهم والدرهمين، ما لم يجيء من قرينة الحال ما يحكم عليه بأكثر منه. الصورة الخامسة - أن يقول له: عندي مال كثير أو عظيم؛ فقال الشافعي: يقبل في الحبة. وقال أبو حنيفة: لا يقبل إلا في نصاب الزكاة. وقال علماؤنا في ذلك أقوالاً مختلفة، منها نصاب السرقة والزكاة والدية وأقله عندي نصاب السرقة، لأنه لا يبان عضو المسلم إلا في مال عظيم. وبه قال أكثر الحنفية. ومن يعجب فيتعجب لقول الليث بن سعد: إنه لا يقبل في أقل من أثنين وسبعين درهماً. فقل له: ومن أين تقول ذلك؟ قال: لأن الله تعالى قال: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ [التوبة: ٢٥] وغزواته وسراياه كانت أثنين وسبعين. وهذا لا يصح؛ لأنه أخرج حُنيناً منها، وكان حقه أن يقول يقبل في أحد وسبعين، وقد قال الله تعالى: ﴿أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤١]، وقال: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ﴾ [النساء: ١١٤]، وقال: ﴿وَالْعَنَتُمْ لَنَا كَيْدًا﴾ [الأحزاب: ٦٨]. الصورة

السادسة: إذا قال له: عندي عشرة أو مائة أو ألف، فإنه يُفسَّرُها بما شاء ويُقبل منه، فإن قال ألف درهم أو مائة وعبد أو مائة وخمسون درهماً فإنه يُفسَّرُ المبهم ويُقبل منه. وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: إن عطف على العدد المبهم مكيلاً أو موزوناً كان تفسيراً؛ كقوله: مائة وخمسون درهماً؛ لأن الدرهم تفسير للخمسين، والخمسين تفسير للمائة. وقال ابن خيران الإصطخري من أصحاب الشافعي: الدرهم لا يكون تفسيراً في المائة والخمسين إلا للخمسين خاصة ويُفسَّرُ هو المائة بما شاء.

المسألة الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾ (١٥) ومعناه لو اعتذر بعد الإقرار لم يُقبل منه. وقد اختلف العلماء فيمن رجع بعدما أقر في الحدود التي هي خالص حق الله؛ فقال أكثرهم منهم الشافعي وأبو حنيفة: يقبل رجوعه بعد الإقرار. وقال به مالك في أحد قوليهِ، وقال في القول الآخر: لا يقبل إلا أن يذكر لرجوعه وجهاً صحيحاً. والصحيح جواز الرجوع مطلقاً؛ لما روى الأئمة منهم البخاري ومسلم أن النبي ﷺ رد المقر بالزنى مراراً أربعاً كل مرة يُعرض عنه، ولما شهد على نفسه أربع مرات دعاه النبي ﷺ وقال: «أبكَ جنون» قال: لا. قال: «أُحْصِنت» قال: نعم^(١). وفي حديث البخاري: «لعلك قَبَلْتَ أو غَمَزْتَ أو نظرت»^(٢). وفي النسائي وأبي داود: حتى قال له في الخامسة «أجامعتها» قال: نعم. قال: «حتى غاب ذلك منك في ذلك منها» قال: نعم. قال: «كما يغيب المِرود في المُكحلة والرِّشاء في البئر». قال: نعم. قال: «هل تدري ما الزنى؟» قال: نعم؛ أتيت منها حراماً مثل ما يأتي الرجل من أهله حلالاً. قال: «فما تريد مني؟» قال: أريد أن تطهرني. قال: فأمر به فُرْجِم. قال الترمذي وأبو داود: فلما وجد مسَّ الحجارة فَرَّ يشتد، فضربه رجل بلخي جَمَل، وضربه الناس حتى مات. فقال النبي ﷺ: «هَلَّا تَرَكْتُمُوهُ»^(٣) وقال أبو داود والنسائي: لیتثبت رسول الله ﷺ، فأما لترك حدّ فلا. وهذا كله طريق للرجوع وتصريح بقبوله. وفي قوله عليه السلام: «لعلك قَبَلْتَ أو غَمَزْتَ» إشارة إلى قول مالك: إنه يقبل رجوعه إذا ذكر وجهاً.

الخامسة - وهذا في الحر المالك لأمر نفسه، فأما العبد فإن إقراره لا يخلو من أحد قسمين: إما أن يقرَّ على بدنه، أو على ما في يده وذمته؛ فإن أقر على ما في بدنه فيما فيه عقوبة من القتل فما دونه نفذ ذلك عليه. وقال محمد بن الحسن: لا يقبل ذلك منه؛ لأن

(١) تقدم.

(٢) تقدم.

(٣) تقدم.

بدنه مستغرق لحق السيد، وفي إقراره إتلاف حقوق السيد في بدنه؛ ودليلاً قوله ﷺ:

[٦١٨٨] «من أصاب من هذه القاذورات شيئاً فليستتر بسر الله، فإن من يُبَد لنا صفحته نُقِم عليه الحد». المعنى: أن محل العقوبة أصل الخلقة، وهي الدُّمِيَّة في الآدمية، ولا حق للسيد فيها، وإنما حقه في الوصف والتبع، وهي المالية الطارئة عليه؛ ألا ترى أنه لو أقر بمال لم يقبل، حتى قال أبو حنيفة: إنه لو قال سرقت هذه السلعة أنه لم تقطع يده ويأخذها المقر له. وقال علماؤنا: السلعة للسيد ويُتَبَّع العبد بقيمتها إذا عتق؛ لأن مال العبد للسيد إجماعاً، فلا يُقبل قوله فيه ولا إقراره عليه، ولا سيما وأبو حنيفة يقول: إن العبد لا ملك له. ولا يصح أن يملك ولا يملك، ونحن وإن قلنا إنه يصح تملكه، ولكن جميع ما في يده لسيدته بإجماع على القولين. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿١٧﴾ فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَنعِقْ قُرْآنَهُ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿١٩﴾ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴿٢٠﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴿٢١﴾.

قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (١٦) في الترمذي: عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال:

[٦١٨٩] كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه القرآن يحرك به لسانه، يريد أن يحفظه، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (١٦) قال: فكان يحرك به شفتيه. وحرك سفيان شفتيه. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. ولفظ مسلم عن ابن جبير عن ابن عباس قال: كان النبي ﷺ يعالج من التنزيل شدة، كان يحرك شفتيه، فقال لي ابن عباس: أنا أحركهما كما كان رسول الله ﷺ يحركهما؛ فقال سعيد: أنا أحركهما كما كان ابن عباس يحركهما، فحرك شفتيه؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿١٧﴾ قال جمعه في صدرك ثم تقرأه ﴿١٧﴾ فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَنعِقْ قُرْآنَهُ ﴿١٨﴾ قال فاستمع له وأنصت. ثم إن علينا أن نقرأه؛ قال: فكان رسول الله ﷺ بعد

[٦١٨٨] أخرجه مالك ٨٢٥/٢ عن زيد بن أسلم مرسلًا ووصله الحاكم ٢٤٤/٤ من وجه آخر عن ابن عمر مرفوعاً وصححه علي شريطهما ووافقه الذهبي وجاء في تلخيص الحبير ٥٧/٤ ما ملخصه: وصححه ابن السكن، وقال الدارقطني في العلل: روي مرسلًا ومسنداً والمرسل أشبه.

[٦١٨٩] صحيح. أخرجه البخاري ٤٩٢٧ و ٤٩٢٨ و ٤٩٢٩ و ٥٠٤٤ و ٧٥٢٤ و مسلم ٤٤٨ والحميدي ٥٢٧ والطحاوي ٢٦٢٨ وأحمد ٣٤٣/١ والترمذي ٣٢٢٩ وابن سعد ١٩٨/١ والنسائي ١٤٩/٢ وابن حبان ٣٩ من طرق كلهم من حديث ابن عباس.

(١) تقدم مستوفياً فيما قبله.

ذلك إذا أتاه جبريل عليهما السلام أستمع، وإذا أنطلق جبريل عليه السلام قرأه النبي ﷺ كما أقرأه؛ خرّجه البخاري أيضاً^(١). ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ [طه: ١١٤] وقد تقدّم. وقال عامر الشّعبي: إنما كان يعجل بذكره إذا نزل عليه من حبه له، وحلاوته في لسانه، فنهي عن ذلك حتى يجتمع؛ لأن بعضه مرتبط ببعض. وقيل: كان عليه السلام إذا نزل عليه الوحي حرّك لسانه مع الوحي مخافة أن ينساه، فنزلت ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ [طه: ١١٤] ونزل: ﴿سُنْقَرُكَ فَلَا تَنْسَىٰ﴾ [الأعلى: ٦] ونزل: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ قاله ابن عباس: «وقرآنه» أي وقراءته عليك. والقراءة والقرآن في قول الفراء مصدران. وقال قتادة: «فأبغ قرآنه» أي فاتبع شرائعه وأحكامه. وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ أي تفسير ما فيه من الحدود والحلال والحرام؛ قاله قتادة. وقيل: ثم إن علينا بيان ما فيه من الوعد والوعيد وتحقيقهما. وقيل: أي إن علينا أن نبينه بلسانك. قوله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ قال ابن عباس: أي إن أبا جهل لا يؤمن بتفسير القرآن وبيانه. وقيل: أي «كَلَّا» لا يُصَلُّون ولا يزكّون يريد كفّار مكة. ﴿بَلْ تُحِبُّونَ﴾ أي بل تحبون يا كفار أهل مكة ﴿الْعَاجِلَةَ﴾ أي الدار الدنيا والحياة فيها ﴿وَيَذَرُونَ﴾ أي تدعون ﴿الْآخِرَةَ﴾ والعمل لها. وفي بعض التفسير قال: الآخرة الجنة. وقرأ أهل المدينة والكوفيون «بَلْ تُحِبُّونَ» «وَيَذَرُونَ» بالتاء فيهما على الخطاب وأختره أبو عبيد؛ قال: ولولا الكراهة لخلاف هؤلاء القراء لقرأتها بالياء؛ لذكر الإنسان قبل ذلك. الباكون بالياء على الخبر، وهو اختيار أبي حاتم، فمن قرأ بالياء فرداً على قوله تعالى: ﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ﴾ وهو بمعنى الناس. ومن قرأ بالتاء فعلى أنه واجههم بالتفريع؛ لأن ذلك أبلغ في المقصود؛ نظيره: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ [الإنسان: ٢٧].

قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ (٢١) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (٢٢) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٌ (٢٣) تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (٢٤).

قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ (٢١) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (٢٢) الأول من النَّصْرَة التي هي الحسن والنَّعمَة. والثاني من النظر أي وجوه المؤمنين مشرقة حسنة ناعمة؛ يقال: نَصَرَهُمُ اللَّهُ يَنْصُرُهُمْ نَصْرَةً وَنَصَارَةً وهو الإشراق والعيش والغنى؛ ومنه الحديث:

(١) انظر المتقدم ٦١٨٩.

[٦١٩٠] «نَصَرَ اللهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاها». «إِلَى رَبِّهَا» إِلَى خَالِقِهَا وَمَالِكِهَا «نَاطِرَةً» أَي تَنْظُرُ إِلَى رَبِّهَا؛ عَلَى هَذَا جَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ. وَفِي الْبَابِ حَدِيثُ صُبَّيْبٍ خَرَجَهُ مُسْلِمٌ وَقَدْ مَضَى فِي «يُونُسَ» عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يُونُسَ: ٢٦]. وَكَانَ أَبْنُ عُمَرَ يَقُولُ: أَكْرَمَ أَهْلَ الْجَنَّةِ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً؛ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَجُوهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [الْقِيَامَةُ: ٢٢، ٢٣]. وَرَوَى يَزِيدُ النَّحْوِيُّ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ: تَنْظُرُ إِلَى رَبِّهَا نَظْرًا. وَكَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ: نَضَرْتُ وَجُوهَهُمْ وَنَظَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ.

وَقِيلَ: إِنْ النَّظَرَ هُنَا أُنْتَظَرَ مَا لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الثَّوَابِ. وَرَوَى عَنْ أَبْنِ عُمَرَ وَمُجَاهِدٍ. وَقَالَ عِكْرَمَةُ: تَنْتَظِرُ أَمْرَ رَبِّهَا. حَكَاهُ الْمَاورِدِيُّ عَنْ أَبْنِ عُمَرَ وَعِكْرَمَةَ أَيْضًا. وَلَيْسَ مَعْرُوفًا إِلَّا عَنْ مُجَاهِدٍ وَحْدَهُ. وَأَحْتَجُّوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرَاتِ﴾ [الْأَنْعَامُ: ١٠٣] وَهَذَا الْقَوْلُ ضَعِيفٌ جَدًّا، خَارِجٌ عَنْ مَقْتَضَى ظَاهِرِ الْآيَةِ وَالْأَخْبَارِ. وَفِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

[٦١٩١] «إِنْ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةٌ لِمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَخَدَمِهِ وَسُرَرِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ وَأَكْرَمَهُمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً» ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴿وَجُوهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبْنِ عُمَرَ وَلَمْ يَرْفَعْهُ. وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ:

[٦١٩٢] «جَنَّتَانِ مِنْ فَضَّةٍ أَنْيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ أَنْيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ جَلًّا وَعَزًّا إِلَّا رِداءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ». وَرَوَى جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ:

[٦١٩٠] مَضَى تَخْرِيجُهُ، وَهُوَ حَدِيثٌ قَوِيٌّ.

[٦١٩١] ضَعِيفٌ. أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ٢٥٥٦ وَ ٣٣٢٧ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ، وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ لِّضَعْفِ ثَوْبَرِ بْنِ أَبِي فَاخْتَةَ بَلِ اتَّهَمَهُ الثَّوْرِيُّ رَاجِعَ الْمِيزَانَ وَقَدْ ضَعَفَهُ التِّرْمِذِيُّ بِقَوْلِهِ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ مِنْ قَوْلِهِ.

[٦١٩٢] صَحِيحٌ. أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ٤٨٧٨ وَ ٤٨٨٠ وَ ٧٤٤٤ وَمُسْلِمٌ ١٨٠ وَأَحْمَدُ ٤١١/٤ وَالتِّرْمِذِيُّ ٢٥٢٨ وَابْنُ خَزِيمَةَ ص ١٦ وَابْنُ حِبَّانَ ٧٣٨٦ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ١٤٨/١٣ وَالطَّيَالِسِيُّ ٥٢٩ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ وَهُوَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ.

[٦١٩٣] كنا عند رسول الله ﷺ جلوساً، فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال: «إنكم سترون ربكم عياناً كما ترون هذا القمر، لا تُصامون في رؤيته؛ فإن أستطعتم ألا تُغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا». ثم قرأ ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [ق: ٣٩] متفق عليه. وخرجه أيضاً أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح. وخرج أبو داود عن أبي رزین العُقيلي قال:

[٦١٩٤] قلت يا رسول الله أكلنا يرى ربه؟ قال أبن^(١) معاذ: مُحلياً به يوم القيامة؟ قال: «نعم يا أبا رزین» قال: وما آية ذلك في خلقه؟ قال: «يا أبا رزین أليس كلكم يرى القمر» قال أبن معاذ: ليلة البدر مُحلياً به. قلنا: بلى. قال: «فالله أعظم» قال أبن معاذ قال: «فإنما هو خلق من خلق الله - يعني القمر - فالله أجل وأعظم». وفي كتاب النسائي عن صُهيب قال:

[٦١٩٥] «فيكشف الحجاب فينظرون إليه، فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر، ولا أقرّ لأعينهم» وفي التفسير لأبي إسحاق الثعلبي عن [أبي]^(٢) الزبير عن جابر قال:

[٦١٩٦] قال رسول الله ﷺ: «يتجلى ربنا عز وجل حتى ينظروا إلى وجهه، فيخزون له سُجداً، فيقول أرفعوا رؤوسكم فليس هذا بيوم عبادة» قال الثعلبي: وقول مجاهد إنها بمعنى تنتظر الثواب من ربها ولا يراه شيء من خلقه، فتأويل مدخول؛ لأن

[٦١٩٣] صحيح. أخرجه البخاري ٥٥٤ و ٤٨٥١ و ٧٤٣٤ و ٧٤٣٥ ومسلم ٦٣٣ وأبو داود ٤٧٢٩ والترمذي ٢٥٥١ وابن ماجه ١٧٧ والحميدي ٧٩٩ وأحمد ٣٦٠/٤ وابن حبان ٧٤٤٢ و ٧٤٤٣ من حديث جرير البجلي.

[٦١٩٤] أخرجه أبو داود ٤٧٣١ من حديث أبي رزین، وفي إسناده وكيع بن عُدس شبه مجهول لذا قال عنه الحافظ: مقبول اهـ لكن للحديث شواهد يتقوى بها والله أعلم.

[٦١٩٥] صحيح. أخرجه أحمد ٣٣٢/٤ والطبراني ١٣١٥ ومسلم ١٨١ والترمذي ٢٥٥٢ وابن ماجه ١٨٧ والآجري في «التصديق بالنظر» ٣٤ و ٣٥ و ٣٦ وابن حبان ٧٤٤١ وابن مندة ٧٨٢ و ٧٨٤ من حديث صهيب رضي الله عنه.

[٦١٩٦] أخرجه الدارقطني في كتاب «الرؤية» ٦٢ من طريق أبي الزبير عن جابر مرفوعاً وإسناده ضعيف جداً، فيه أحمد بن محمد اليمامي، وهو متروك. والوهن في عجزه، وأما صدره فله شواهد كثيرة.

(١) هو عبيد الله بن معاذ أحد رجال الإسناد.

(٢) ما بين المعكوفين مستدرك من كتب التراجم.

العرب إذا أرادت بالنظر الانتظار قالوا نظرتة؛ كما قال تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَسَاعَةً ﴾ [الزخرف: ٦٦]، ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ﴾ [الأعراف: ٥٣]، و ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ [يس: ٤٩] وإذا أرادت به التفكير والتدبر قالوا: نظرت فيه، فأما إذا كان النظر مقروناً بذكر إلى، وذكر الوجه فلا يكون إلا بمعنى الرؤية والعيان. وقال الأزهري: إن قول مجاهد تنتظر ثواب ربها خطأ؛ لأنه لا يقال نظر إلى كذا بمعنى الانتظار، وإن قول القائل: نظرت إلى فلان ليس إلا رؤية عين، كذلك تقوله العرب؛ لأنهم يقولون نظرت إليه: إذا أرادوا نظر العين، فإذا أرادوا الانتظار قالوا نظرتة؛ قال:

فَإِنِّكُمَا إِن تَنْظُرَانِي سَاعَةً مِنْ الدَّهْرِ تَنْفَعْنِي لَدَى أُمِّ جُنْدُبٍ

لما أراد الانتظار قال تنظراني، ولم يقل تنظران إلي؛ وإذا أرادوا نظر العين قالوا: نظرت إليه؛ قال:

نَظَرْتُ إِلَيْهَا وَالتَّجُومُ كَأَنَّهَا مَصَابِيحُ رُهْبَانٍ تُشَبُّ لِقْفَالٍ^(١)
وقال آخر^(٢):

نَظَرْتُ إِلَيْهَا بِالْمُحَصَّبِ مِنْ مَنَى وَلِي نَظَرٌ لَوْلَا التَّحَرُّجُ عَارِمٌ
وقال آخر:

إِنِّي إِلَيْكَ لِمَا وَعَدْتَ لَنَاظِرٌ نَظَرُ الْفَقِيرِ إِلَى الْغَنِيِّ الْمُوَسِّرِ

أي إني أنظر إليك بذلك؛ لأن نظر الذلّ والخضوع أرقّ لقلب المسؤول؛ فأما ما استدلوا به من قوله تعالى: ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرُ ﴾ [الأنعام: ١٠٣] فإنما ذلك في الدنيا. وقد مضى القول فيه في موضعه مستوفى. وقال عطية العوفي: ينظرون إلى الله لا تحيط أبصارهم بهم من عظمته، ونظره يحيط بها؛ يدل عليه: ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرُ ﴾ [الأنعام: ١٠٣] قال القشيري أبو نصر: وقيل: «إلى» واحد الآلاء: أي نعمه منتظرة وهذا أيضاً باطل؛ لأن واحد الآلاء يكتب بالألف لا بالياء، ثم الآلاء: نعمه الدُّعُوعُ، وهم في الجنة لا ينتظرون دفع نعمة عنهم، والمنتظر للشيء مُتَنَعِّصُ العيش، فلا يوصف أهل الجنة بذلك. وقيل: أضاف النظر إلى الوجه؛ وهو كقوله تعالى: ﴿ تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [البقرة: ٢٥] والماء يجري في النهر لا النهر. ثم قد يذكر الوجه بمعنى العين؛ قال الله تعالى: ﴿ فَأَلْقَوْهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَيْ يَأْتِ بِصِيرًا ﴾

(١) تشب: توقد. القفال: جمع قافل، وهو الراجع من السفر. والبيت لامرئ القيس.

(٢) هو عمر بن أبي ربيعة.

[يوسف: ٩٣] أي على عينيه. ثم لا يبعد قلب العادة غداً، حتى يخلق الرؤية والنظر في الوجه؛ وهو كقوله تعالى: ﴿أَفَن يَمْشِي مُكْبَأً عَلَى وَجْهِهِ﴾ [الملك: ٢٢]، فقيل:

[٦١٩٧] يا رسول الله! كيف يمشون في النار على وجوههم؟ قال: «الذي أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم». ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ (٢١) أي وجوه الكفار يوم القيامة كالحة كاسفة عابسة. وفي الصحاح^(١): وَبَسَرَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ وَأَبْتَسَرَهَا: إِذَا ضَرَبَهَا مِنْ غَيْرِ ضَبْعَةٍ^(٢). وَبَسَرَ الرَّجُلُ وَجْهَهُ بَسُورًا أَي كَلَحَ؛ يُقَالُ: عَبَسَ وَبَسَرَ. وقال السَّدي: «بَاسِرَةٌ» أي متغيرة والمعنى واحد. ﴿تَنْظُرُونَ أَن يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ (٢٥) أي توقن وتعلم، والفاقرة: الداهية والأمر العظيم؛ يقال: فقرته الفاقرة: أي كسرت فقار ظهره. قال معناه مجاهد وغيره. وقال قتادة: الفاقرة الشر. السَّدي: الهلاك. أبْن عباس وأبْن زيد: دخول النار. والمعنى متقارب. وأصلها الرسم على أنف البعير بحديدة أو نار حتى يخلص إلى العظم، قاله الأصمعي. يقال: فقرت أنف البعير: إذا حززته بحديدة ثم جعلت على موضع الحز الجَرِير^(٣) وعليه وَتَرَّ مَلَوِي، لِتَذَلُّهُ بِذَلِكَ وَتَرُوضَهُ؛ ومنه قولهم: قد عَمِلَ بِهِ الْفَاقِرَةُ. وقال النابغة:

أَبَى لِي قَبْرٌ لَا يَزَالُ مُقَابِلِي وَصَرْبُهُ فَأَسِرَ فَوْقَ رَأْسِي فَاقِرُهُ

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ (٢١) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ (٢٧) وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (٢٨) وَالنَّفْسَ السَّاقِ بِالسَّاقِ (٢٩) إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ (٣٠).

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ (٢١) «كَلَّا» رَدْعٌ وَزَجْرٌ؛ أي بعيد أن يؤمن الكافر بيوم القيامة؛ ثم استأنف فقال: ﴿إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ (٢١) أي بلغت النفس أو الروح التراقي؛ فأخبر عما لم يجز له ذكر، لعلم المخاطب به؛ كقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ (٢١) [ص: ٣٢]، وقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ (٨٣) [الواقعة: ٨٣] وقد تقدّم. وقيل: «كَلَّا» معناه حقاً؛ أي حقاً أن المساق إلى الله «إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ» أي إذا أرتقت النفس إلى التراقي. وكان أبْن عباس يقول: إذا بلغت نفس الكافر التراقي. والتراقي جمع تَرْقُوة وهي العظام المكتنفة لنقرة النحر، وهو مقدّم الحلق من أعلى

[٦١٩٧] تقدم في غير موضع.

(١) هو للإمام الجوهري.

(٢) ضبعت الناقة: اشتتت الفحل.

(٣) الجريز: حبل من آدم يخطم به البعير.

الصدر، موضع الحَشْرَجَة؛ قال دُرَيْد بن الصَّمَّة:

وَرُبَّ عَظِيمَةٍ دَافَعَتْ عَنْهُمْ وَقَدْ بَلَغَتْ نُفُوسُهُمُ التَّرَاقِي

وقد يكنى عن الإشفاء على الموت ببلوغ النفس التراقي، والمقصود تذكيرهم شدة الحال عند نزول الموت.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾ (٢٧) اختلف فيه؛ فقيل: هو من الرقية؛ عن ابن عباس وعكرمة وغيرهما. روى سِمَاك عن عكرمة قال: مَنْ رَاقٍ يَزْقِي: أي يَشْفِي. وروى ميمون بن مهران عن ابن عباس: أي هل من طبيب يَشْفِيهِ؛ وقاله أبو قلابة وقتادة؛ وقال الشاعر:

هَلْ لِلْفَتَى مِنْ بَنَاتِ الدَّهْرِ مَنْ رَاقٍ أَمْ هَلْ لَهُ مِنْ حِمَامِ الْمَوْتِ مَنْ رَاقٍ

وكان هذا على وجه الاستبعاد واليأس؛ أي من يقدر أن يَزْقِي من الموت. وعن ابن عباس أيضاً وأبي الجوزاء أنه من رَقِيَ يَزْقِي: إذا صَعِدَ، والمعنى: من يَرْقَى بروحه إلى السماء؟ أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب؟ وقيل: إن ملك الموت يقول مَنْ رَاقٍ؟ أي من يَزْقِي بهذه النفس؛ وذلك أن نفس الكافر تكره الملائكة قريبها، فيقول ملك الموت: يا فلان أصعد بها. وأظهر عاصم وقوم النون في قوله تعالى: ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ (٢٧) واللام في قوله: «بَلْ رَانَ» لثلاث يشبه مَرَّاق وهو بائع المَرْقَة، و«رَانَ» في تنثية البز. والصحيح ترك الإظهار، وكسرة القاف في ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ (٢٧) وفتحة النون في «بَلْ رَانَ» تكفي في زوال اللبس. وأمثلة مما ذُكر: قصد الوقف على «مَنْ» و«بَلْ»، فأظهرهما؛ قاله القشيري.

قوله تعالى: ﴿وَطَنَّ﴾ أي أيقن الإنسان ﴿أَنَّهُ الْفَرَّاقُ﴾ (٢٨) أي فراق الدنيا والأهل والمال والولد، وذلك حين عاين الملائكة. وقال الشاعر:

فَرَّاقٌ لَيْسَ يُشْبِهُهُ فِرَّاقٌ قَدْ أَنْقَطَعَ الرَّجَاءُ عَنِ السَّلَاقِ

﴿وَالْفَتَى السَّاقُ وَالسَّاقِ﴾ (٢٩) أي فأتصلت الشدة بالشدة؛ شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة؛ قاله ابن عباس والحسن وغيرهما. وقال الشعبي وغيره: المعنى أَلْتَفَت سَاقَا الإنسان عند الموت من شدة الكرب. وقال قتادة: أما رأيته إذا أشرف على الموت يضرب إحدى رجله على الأخرى. وقال سعيد بن المسيب والحسن أيضاً: هما ساقا الإنسان إذا التفتا في الكفن. وقال زيد بن أسلم: أَلْتَفَت سَاقَا الكفن بساق الميت. وقال الحسن أيضاً: ماتت رجلاه ويبست ساقاه فلم تحملاه، ولقد كان عليهما جوالاً. قال النحاس: القول الأول أحسنها. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿وَالْفَتَى السَّاقُ

بِالسَّاقِ ﴿٢١﴾ قال: آخرَ يوم من الدنيا وأوّل يوم من الآخرة، فتلقتني الشدة بالشدة إلا من رحمه الله؛ أي شدة كرب الموت بشدة هول المطلاع؛ والدليل على هذا قوله تعالى: ﴿إِلَى رَيْكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ﴾ ﴿٢٢﴾ وقال مجاهد: بلاء بلاء. يقول: تتابعت عليه الشدائد. وقال الضحاك وأبن زيد: أجمع عليه أمران شديدان: الناس يُجهزون جسده، والملائكة يُجهزون رُوحه، والعرب لا تذكر الساق إلا في المحن والشدائد العظام؛ ومنه قولهم: قامت الدنيا على ساق، وقامت الحرب على ساق. قال الشاعر:

* وقامت الحرب بنا على ساق *

وقد مضى هذا المعنى في آخر سورة ﴿تَّ وَالْقَلَمِ﴾. وقال قوم: الكافر تُعَذَّب روحه عند خروج نفسه، فهذه الساق الأولى، ثم يكون بعدهما ساق البعث وشدائده: ﴿إِلَى رَيْكَ﴾ أي إلى خالقك ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم القيامة ﴿الْمَسَاقُ﴾ ﴿٢٣﴾ أي المرجع. وفي بعض التفاسير قال: يسوقه ملكه الذي كان يحفظ عليه السيئات. والمساق: المصدر من ساق يسوق، كالمقال من قال يقول.

قوله تعالى: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ ﴿٢١﴾ وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ﴿٢٢﴾ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمْتَطِّي ﴿٢٣﴾ أَوَّلَ لَكَ فَأَوَّلَ ﴿٢٤﴾ ثُمَّ أَوَّلَ لَكَ فَأَوَّلَ ﴿٢٥﴾.

قوله تعالى: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ ﴿٢١﴾ أي لم يصدق أبو جهل ولم يصل. وقبل: يرجع هذا إلى الإنسان في أوّل السورة، وهو أسم جنس. والأوّل قول ابن عباس. أي لم يصدق بالرسالة «وَلَا صَلَّى» ودعا لربه، وصلى على رسوله. وقال قتادة: فلا صدق بكتاب الله، ولا صلى لله. وقيل: ولا صدق بمال له، ذخرأله عند الله، ولا صلى الصلوات التي أمره الله بها. وقيل: فلا آمن بقلبه ولا عمل بيده. قال الكسائي: «لَا» بمعنى لم ولكنه يقرن بغيره؛ تقول العرب: لا عبدُ الله خارج ولا فلان، ولا تقول: مرت برجل لا مُحْسِن حتى يقال ولا مُجْمِل، وقوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْنَحُمُ الْعُقَبَةَ﴾ ﴿١١﴾ [البلد: ١١] ليس من هذا القبيل؛ لأن معناه أفلا أقنحهم؛ أي فهلا أقنحهم، فحذف ألف الاستفهام. وقال الأخفش: ﴿فَلَا صَدَقَ﴾ أي لم يصدق؛ كقوله: ﴿فَلَا أَقْنَحُمُ﴾ أي لم يقنحهم، ولم يشترط أن يُعْقِبَه شيء آخر، والعرب تقول: لا ذهب، أي لم يذهب، فحرف النفي ينفي الماضي كما ينفي المستقبل؛ ومنه قول زهير:

* فَلَا هُوَ أَبْدَاهَا وَلَمْ يَتَقَدَّم *

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾ ﴿٢٢﴾ أي كذب بالقرآن وتولى عن الإيمان ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمْتَطِّي﴾ ﴿٢٣﴾ أي يتبختر، أفتخاراً بذلك؛ قاله مجاهد وغيره. المراد به

أبو جهل. وقيل: «يَتَمَطَّى» من المَطَا وهو الظَّهْر، والمعنى يَلْوِي مَطَاه. وقيل: أصله يتمطط، وهو التمدد من التكتل والتثاقل، فهو يتثاقل عن الداعي إلى الحز؛ فأبدل من الطاء ياء كراهة التضعيف، والتمطي يدل على قلة الاكتراث، وهو التمدد، كأنه يمد ظهره ويلويه من التبخر. والمَطِيطَةُ الماء الخائر في أسفل الحوض؛ لأنه يتمطي أي يتمدد؛ وفي الخبر:

[٦١٩٨] «إذا مشت أمتي المَطِيطَاء»^(١) وخدمتهم فارس والروم كان بأسهم بينهم». والمَطِيطَاء: التبخر ومدّ اليدين في المشي.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ فَأُولَىٰ (٣٤) ثُمَّ أَوَلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ (٣٥)﴾: تهديد بعد تهديد، ووعيد بعد وعيد، أي فهو وعيد أربعة لأربعة؛ كما روي أنها نزلت في أبي جهل الجاهل بربه فقال: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّىٰ (٣٦) وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّىٰ (٣٧)﴾ أي لا صدق رسول الله، ولا وقف بين يدي فصلي، ولكن كذب رسولي، وتولى عن التصلة بين يدي. فترك التصديق خصلة، والتكذيب خصلة، وترك الصلاة خصلة، والتولي عن الله تعالى خصلة؛ فجاء الوعيد أربعة مقابلة لترك الخصال الأربع. والله أعلم. لا يقال: فإن قوله ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّى (٣٨)﴾ خصلة خامسة؛ فإننا نقول: تلك كانت عادته قبل التكذيب والتولي، فأخبر عنها. وذلك بين في قول قتادة على ما نذكره. وقيل^(٢): إن رسول الله ﷺ خرج من المسجد ذات يوم، فاستقبله أبو جهل على باب المسجد، مما يلي باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله ﷺ بيده، فهزه مرة أو مرتين ثم قال: «أَوَلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ» فقال له أبو جهل: أتهدؤني؟ فوالله إني لأعز أهل الوادي وأكرمه. ونزل على رسول الله ﷺ كما قال لأبي جهل. وهي كلمة وعيد. قال الشاعر:

فَأُولَىٰ ثُمَّ أُولَىٰ ثُمَّ أُولَىٰ وَهَلْ لِلدَّرِّ يُخَلِّبُ مِنْ مَرَدٍّ

[٦١٩٨] صحيح. أخرجه ابن المبارك في الزهد من رواية نعيم بن حماد برقم ١٨٧ والترمذي ٢٢٦١ والعقيلي ١٦٢/٤ وابن عدي ٣٣٥/٦ والبيهقي في الدلائل ٥٢٥/٦ والبخاري ٤٢٠٠ من حديث ابن عمر، ومداره على موسى بن عبيدة وهو وإه وتابعه يحيى بن سعيد في رواية ثانية للترمذي وإسناده صحيح. وورد من حديث خولة بنت قيس أخرجه ابن حبان ٦٧١٦ وفيه عثمان بن يحيى القرقساني وثقه ابن حبان وحده. ومن حديث أبي هريرة أخرجه الطبراني في الأوسط ١٣٢ وقال الحافظ الهيثمي في المجمع ٢٣٧/١٠: إسناده حسن اهـ فالحديث صحيح بطرقه وشواهده.

(١) المَطِيطَاء: التبخر. قال ابن الأثير: وهي من المصغرات التي لم يستعمل لها مكبر.

(٢) انظر الآتي.

قال قتادة:

[٦١٩٩] أقبل أبو جهل بن هشام يتبختر، فأخذ النبي ﷺ بيده فقال: ﴿أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ﴾ (٣١) ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ (٣٢). فقال: ما تستطيع أنت ولا ربك لي شيئاً، إني لأعزُّ مَنْ بين جبليها. فلما كان يوم بدر أشرف على المسلمين فقال: لا يُعْبَدُ اللَّهُ بعد هذا اليوم أبداً. فضرب الله عنقه، وقتله شر قتلة. وقيل: معناه: الويل لك؛ ومنه قول الخنساء:

هَمَمْتُ بِنَفْسِي كُلِّ الْهُمُومِ فَأُولَىٰ لِنَفْسِي أُولَىٰ لَهَا
سَأَحْمِلُ نَفْسِي عَلَىٰ آلَةٍ فَأَمَّا عَلَيْهَا وَأَمَّا لَهَا

الآلة: الحالة، والآلة: السرير أيضاً الذي يحمل عليه الميت؛ وعلى هذا التأويل قيل: هو من المقلوب؛ كأنه قيل: أوَّيل، ثم آخر الحرف المعتل، والمعنى: الويل لك حيّاً، والويل لك ميتاً، والويل لك يوم البعث، والويل لك يوم تدخل النار؛ وهذا التكرير كما قال (١):

* لَكَ الْوَيْلَاتُ إِنَّكَ مُرْجِلِي *

أي لك الويل، ثم الويل، ثم الويل، وضعف هذا القول. وقيل: معناه الذم لك أولى من تركه، إلا أنه كثير في الكلام فحذف. وقيل: المعنى أنت أولى وأجدر بهذا العذاب. وقال أبو العباس أحمد بن يحيى: قال الأصمعي: «أُولَىٰ» في كلام العرب معناه مُقَارَبَةُ الْهَلَاكِ، كأنه يقول: قد وَلَّيْتُ الْهَلَاكَ، قد دَانَيْتُ الْهَلَاكَ؛ وأصله من الْوَلَّى، وهو الْقُرْبُ؛ قال الله تعالى: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا فَزِيلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنَ الْكَافِرِ﴾ [التوبة: ١٢٣] أي يَقْرُبُونَ مِنْكُمْ؛ وأنشد الأصمعي:

* وَأُولَىٰ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْوَلَاءُ *

أي قارب أن يكون له؛ وأنشد أيضاً:

* أُولَىٰ لِمَنْ هَاجَتْ لَهُ أَنْ يَكْمَدَا *

أي قد دنا صاحبها من الكمد. وكان أبو العباس ثعلب يستحسن قول الأصمعي ويقول: ليس أحد يفسر كتفسير الأصمعي. النحاس: العرب تقول أُولَىٰ لك: كِدْتَ تَهْلِكُ ثم أَفْلَتَ، وكأنَّ تقديره: أولى لك وأولى بك الهلكة. المهدوي قال: ولا تكون أُولَىٰ

[٦١٩٩] أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٣٤١٩ عن قتادة مرسلًا، وكرره ٣٤٢٠ عن سعيد بن جبير بمعناه.

(أَفْعَلْ مِنْكَ)، وتكون خبر مبتدأ محذوف، كأنه قال: الوعيد أولى له من غيره؛ لأن أبا زيد قد حكى: **أَوْلَاهُ الْآنَ**: إذا أُوْعِدُوا. فدخل علامة التأييد دليل على أنه ليس كذلك. و«لَكَ» خبر عن «أَوَّلَى». ولم ينصرف «أَوَّلَى» لأنه صار علماً للوعيد، فصار كرجل أسمه أحمد. وقيل: التكرير فيه على معنى ألزم لك على عملك السيئ الأول، ثم على الثاني، والثالث، والرابع، كما تقدم.

قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ (٣٦) **أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى** (٣٧) **ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى** (٣٨) **فَجَعَلَ مِنْهُ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى** (٣٩) **أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّطَ الْمَوْتَ** (٤٠).

قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾ أي يظن ابن آدم ﴿أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ (٣٦) أي أن يُحَلَّى مُهْمَلًا، فلا يؤمر ولا يُنهي؛ قاله ابن زيد ومجاهد، ومنه إبل سُدَى: ترعى بلا راع. وقيل: أيحسب أن يترك في قبره كذلك أبداً لا يُبعث. وقال الشاعر:

فَأَقْسِمُ بِاللَّهِ جَهْدَ الْيَمِينِ — مَا تَرَكَ اللَّهُ شَيْئاً سُدًى

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى﴾ (٣٧) أي من قطرة ماء تُمنى في الرَّحِمِ، أي تُراق فيه؛ ولذلك سُمِّيَتْ (مَنِيٌّ) لإِرافة الدماء. وقد تقدم. والنطفة: الماء القليل؛ يقال: نَطَفَ الماء: إذا قطر. أي ألم يك ماءً قليلاً في صُلْب الرجل وترائب المرأة. وقرأ حفص «مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى» بالياء، وهي قراءة ابن محيصة ومجاهد ويعقوب وعيَّاش عن أبي عمرو، وأختره أبو عبيد لأجل المني. الباقي بالتاء لأجل النطفة. وأختره أبو حاتم. ﴿ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً﴾ أي دماً بعد النطفة، أي قد رتبته تعالى بهذا كله على خِصَّة قدره. ثم قال: ﴿فَخَلَقَ﴾ أي فقدر ﴿فَسَوَّى﴾ (٣٨) أي فسواه تسويةً، وعدَّله تعديلاً، بجعل الروح فيه ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ﴾ (٣٩) أي من الإنسان. وقيل: من المني. ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ (٣٩) أي الرجل والمرأة. وقد أحتج بهذا من رأى إسقاط الحُنْثَى. وقد مضى في سورة «الشورى» أن هذه الآية وقرينتها إنما خرجتا مخرج الغالب. وقد مضى في أول سورة «النساء» أيضاً القول فيه، وذكرنا في آية الموارث حكمه، فلا معنى لإعادته ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِرٍ﴾ (٤٠) أي أليس الذي قدر على خلق هذه النَّسَمَةِ من قطرة من ماء ﴿بِقَدِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّطَ الْمَوْتَ﴾ (٤٠) أي على أن يعيد هذه الأجسام كهيتها للبعث بعد البلى. وروي عن رسول الله ﷺ:

[٦٢٠٠] أنه كان إذا قرأها قال: «سبحانك اللهم، بلى» وقال ابن عباس: من قرأ

[٦٢٠٠] أخرجه عبد الرزاق ٣٤٢٢ عن موسى بن أبي عائشة عن رجل مرفوعاً به. وأخرجه الطبري ٣٥٧٣٨ عن قتادة بلاغاً، وورد عن أبي هريرة وجابر وأبي أمامة وغيرهم راجع الدر المشور ٤٧٩/٦ فالخير قوي لتعدد طرقه وشواهده.

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى : ١] إماماً كان أو غيره فليقل : «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى» .
ومن قرأ ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ إلى آخرها إماماً كان أو غيره فليقل : «سبحانك اللهم ،
بلى» ذكره الثعلبي من حديث أبي إسحاق السبيعي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس .
ختمت السورة والحمد لله .

سورة الإنسان

وهي إحدى وثلاثون آية

مَكِّيَّةٌ في قول ابن عباس ومقاتل والكلبي. وقال الجمهور: مدنية. وقيل: فيها مكِّي، من قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ (٢٣) [الإنسان: ٢٣] إلى آخر السورة، وما تقدّمه مدنيّ.

وذكر ابن وهب قال: وحدثنا ابن زيد قال:

[٦٢٠١] إن رسول الله ﷺ ليقرأ ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ وقد أنزلت عليه وعنده رجل أسود كان يسأل النبي ﷺ، فقال له عمر بن الخطاب: لا تُثقل على النبي ﷺ، قال: «دعه يا بن الخطاب» قال: فنزلت عليه هذه السورة وهو عنده، فلما قرأها عليه وبلغ صفة الجنان زفر زفرة فخرجت نفسه. فقال رسول الله ﷺ: «أَخْرَجَ نَفْسَ صَاحِبِكُمْ - أَوْ أَخِيكُمْ - الشُّوقُ إِلَى الْجَنَّةِ» وروي عن ابن عمر بخلاف هذا اللفظ، وسيأتي. وقال القشيري^(١): إن هذه السورة نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه. والمقصود من السورة عام. وهكذا القول في كل ما يقال إنه نزل بسبب كذا وكذا.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ (١) إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا (٢) إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا (٣).

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ (١) «هل»: بمعنى قد؛ قاله الكسائي والفراء وأبو عبيدة. وقد حكى عن سيبويه «هل» بمعنى قد. قال الفراء: هل تكون جحداً، وتكون خبراً، فهذا من الخبر؛ لأنك تقول: هل أعطيتك؟ تُقرّره بأنك

[٦٢٠١] ضعيف جداً. ذكره السيوطي في الدرر ٦/٤٨٠ و ٤٨١ فقال: أخرجه ابن وهب عن ابن زيد اهـ وهذا مرسل ومع إرساله ابن زيد هو عبد الرحمن متروك الحديث إذا وصل فكيف إذا أرسل. وقد استغربه ابن كثير ٤/٥٣٤.

(١) مستند القشيري في ذلك حديث موضوع سيأتي بعد قليل.

أعطيته. والحمد أن تقول: هل يقدر أحد على مثل هذا؟ وقيل: هي بمنزلة الاستفهام، والمعنى: أتى. والإنسان هنا آدم عليه السلام؛ قاله قتادة والثوري وعكرمة والسدي. وروي عن ابن عباس: ﴿حِينَ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ قال ابن عباس في رواية أبي صالح: أربعون سنة مرّت به، قبل أن ينفخ فيه الروح، وهو ملقى بين مكة والطائف. وعن ابن عباس أيضاً في رواية الضحاك أنه خلق من طين، فأقام أربعين سنة، ثم من حملاً مسنون أربعين سنة، ثم من صلصال أربعين سنة، فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة. وزاد ابن مسعود فقال: أقام وهو من تراب أربعين سنة، فتم خلقه بعد مائة وستين سنة، ثم نفخ فيه الروح. وقيل: الحين المذكور هنا: لا يُعرف مقداره؛ عن ابن عباس أيضاً، حكاه الماوردي. ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾ (١) قال الضحاك عن ابن عباس: لا في السماء ولا في الأرض. وقيل: أي كان جسداً مصوراً تراباً وطيناً، لا يُذكر ولا يُعرف، ولا يُدرى ما أسمه ولا ما يراد به، ثم نُفخ فيه الرُّوح، فصار مذكوراً؛ قاله الفراء وقطرب وثعلب. وقال يحيى بن سلام: لم يكن شيئاً مذكوراً في الخلق وإن كان عند الله شيئاً مذكوراً. وقيل: ليس هذا الذكر بمعنى الإخبار، فإن إخبار الرب عن الكائنات قديم، بل هذا الذكر بمعنى الخطر والشرف والقدر؛ تقول: فلان مذكور أي له شرف وقدر. وقد قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤] أي قد أتى على الإنسان حين لم يكن له قدر عند الخليفة. ثم لما عَرَفَ الله الملائكة أنه جعل آدم خليفة، وحمله الأمانة التي عجز عنها السموات والأرض والجبال، ظهر فضله على الكل، فصار مذكوراً. قال القشيري: وعلى الجملة ما كان مذكوراً للخلق، وإن كان مذكوراً لله. وحكى محمد بن الجهم عن الفراء: «لَمْ يَكُنْ شَيْئاً» قال: كان شيئاً ولم يكن مذكوراً. وقال قوم: النفي يرجع إلى الشيء؛ أي قد مضى مُدَد من الدهر وآدم لم يكن شيئاً يذكر في الخليفة؛ لأنه آخر ما خلقه من أصناف الخليفة، والمعدوم ليس بشيء حتى يأتي عليه حين. والمعنى: قد مضت عليه أزمان وما كان آدم شيئاً ولا مخلوقاً ولا مذكوراً لأحد من الخليفة. وهذا معنى قول قتادة ومقاتل: قال قتادة: إنما خلق الإنسان حديثاً ما نعلم من خليفة الله جل ثناؤه خليفة كانت بعد الإنسان. وقال مقاتل: في الكلام تقديم وتأخير، وتقديره: هل أتى حين من الدهر لم يكن الإنسان شيئاً مذكوراً؛ لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله، ولم يخلق بعده حيواناً. وقد قيل: «الإنسان» في قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ﴾ عُنِيَ به الجنس من ذرية آدم، وأن الحين تسعة أشهر، مدة حمل الإنسان في بطن أمه ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾ (١) : إذ كان علقه ومضغة؛ لأنه في هذه الحالة جماد لا خطر له. وقال أبو بكر رضي الله عنه لما قرأ هذه الآية: ليتها تَمَّت فلا تُبْتَلَى. أي ليت المدة التي أتت على آدم لم تكن شيئاً

مَذْكُوراً تَمَّتْ عَلَى ذَلِكَ، فَلَا يَلِدُ وَلَا يُنْتَلَى أَوْلَادُهُ. وَسَمِعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَجُلًا يَقْرَأُ ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ (١) فَقَالَ لِبَيْتِهَا تَمَّتْ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ أي ابن آدم من غير خلاف ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ أي من ماء يقطر وهو المني، وكل ماء قليل في وعاء فهو نطفة؛ كقول عبد الله بن رواحة يعاتب نفسه:

مَالِي أَرَاكَ تَكْرَهِيَنِ الْجَنَّةَ هَلْ أَنْتِ إِلَّا نُطْفَةٌ فِي شَنَّةِ

وجمعها: نُطْفٌ وَنُطَافٌ. ﴿أَمْشَاجٌ﴾: أخلاط. واحدها: مَشْجٌ وَمَشِيجٌ، مثل خِذْنِ وَخَذَيْنِ؛ قال: رؤبة:

يَطْرَحْنَ كُلُّ مُعْجَلٍ نَشَاجٍ لَمْ يُكْسَرَ جِلْدًا فِي دَمٍ أَمْشَاجٍ

ويقال: مَشَجْتُ هذا بهذا أي خلطته، فهو مَمْشُوجٌ وَمَشِيجٌ؛ مثل مَحْلُوطٌ وَخَلِيطٌ. وقال المبرد: واحد الأمشاج: مشيج؛ يقال: مشج يمشج: إذا خلط، وهو هنا أختلاط النطفة بالدم؛ قال الشَّماخ:

طَوْتُ أَحْشَاءَ مُزْتَجَةٍ لَوْفَتٍ عَلَى مَشْجٍ سُلَالَتُهُ مَهِينٌ

وقال الفراء: أمشاج: أخلاط ماء الرجل وماء المرأة، والدم والعَلَقَةُ. ويقال للشَّيء من هذا إذا خُلِطَ: مَشِيجٌ كقولك خَلِيطٌ، ومَمْشُوجٌ كقولك مَحْلُوطٌ. وروي عن ابن عباس رضي الله عنه قال: الأمشاج: الحمرة في البياض، والبياض في الحمرة. وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة؛ قال الهذلي^(١):

كَأَنَّ الرَّيْشَ وَالْفُوقَيْنِ مِنْهُ خِلَافَ النَّضْلِ سَيْطٌ بِهِ مَشِيجٌ

وعن ابن عباس أيضاً قال: يختلط ماء الرجل وهو أبيض غليظ بماء المرأة وهو أصفر رقيق فيخلق منهما الولد، فما كان من عصب وعظم وقوة فهو من ماء الرجل، وما كان من لحم ودم وشعر فهو من ماء المرأة. وقد^(٢) روي هذا مرفوعاً؛ ذكره البزار. وروي عن ابن مسعود: أمشاجها عروق المضغة. وعنه: ماء الرجل وماء المرأة وهما لونان. وقال مجاهد: نطفة الرجل بيضاء وحمراء ونطفة المرأة خضراء وصفراء. وقال ابن عباس: خلق من ألوان؛ خلق من تراب، ثم من ماء الفرج والرحم، وهي نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظم ثم لحم ونحوه. قال قتادة: هي أطوار الخلق: [طور نطفة، وطور علقة، وطور مضغة، وطور عظام]^(٣) ثم يكسو العظام لحماً؛ كما قال في سورة

(١) هو عمرو بن الداخل الهذلي.

(٢) لا أصل له في المرفوع، وإنما هو عن مجاهد وغيره راجع «تفسير البغوي» ٤/٤٢٧ والواحد

٣٩٩/٤.

(٣) ما بين المعقوفتين فيه تخليط في الأصل، والتصويب عن الطبري ٣٥٧٥٣.

«المؤمنون» ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢] الآية . وقال ابن السكيت: الأمشاج الأخلاط؛ لأنها ممتزجة من أنواع فخلق الإنسان منها ذا طبائع مختلفة. وقال أهل المعاني: والأمشاج ما جمع وهو في معنى الواحد؛ لأنه نعت للنطفة؛ كما يقال: بُرْمَةٌ أَعْشَارٌ وثوبٌ أَخْلَاقٌ. وروي عن أبي أيوب الأنصاري قال:

[٦٢٠٢] جاء خبر من اليهود إلى النبي ﷺ فقال: أخبرني عن ماء الرجل وماء المرأة؟ فقال: «ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فإذا علا ماء المرأة آثت وإذا علا ماء الرجل أذكرت» فقال الحبر: أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله. وقد مضى هذا القول مستوفى في سورة «البقرة». ﴿تَبَتَّلِيهِ﴾ أي نخبره. وقيل: نقدر فيه الابتلاء وهو الاختبار. وفيما يختبر به وجهان: أحدهما - نخبره بالخير والشر؛ قاله الكلبي: الثاني - نخبر شكره في السراء وصبره في الضراء؛ قاله الحسن. وقيل: «تَبَتَّلِيهِ» نُكَلِّفُهُ. وفيه أيضاً وجهان: أحدهما - بالعمل بعد الخلق؛ قاله مقاتل. الثاني - بالدين ليكون مأموراً بالطاعة ومنهياً عن المعاصي. وروي عن ابن عباس: «تَبَتَّلِيهِ»: نصرفه خلقاً بعد خلق؛ لتبتيه بالخير والشر. وحكى محمد بن الجهم عن الفراء قال: المعنى والله أعلم ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿٢﴾ لتبتيه، وهي مُقَدِّمة معناها التأخير.

قلت: لأن الابتلاء لا يقع إلا بعد تمام الخلقة. وقيل: ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿٢﴾: يعني جعلنا له سمعاً يسمع به الهدى، وبصراً يبصر به الهدى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أي بينا له وعرفناه طريق الهدى والضلال، والخير والشر ببعث الرسل، فأمن أو كفر؛ كقوله تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: ١٠]. وقال مجاهد: أي بينا له السبيل إلى الشقاء والسعادة. وقال الضحاك وأبو صالح والسدي: السبيل هنا خروجه من الرحم. وقيل: منافعه ومضاره التي يهتدي إليها بطبعه وكمال عقله. ﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ ﴿٢﴾ أي أيهما فعل فقد بينا له. قال الكوفيون: «إن» ها هنا تكون جزاء و «ما» زائدة أي بينا له الطريق إن شكر أو كفر. وأختره الفراء ولم يجزه البصريون؛ إذ لا تدخل «إن» للجزاء على الأسماء إلا أن يضم بعدها فعل. وقيل: أي هديناه الرشده، أي بينا له سبيل التوحيد بنصب الأدلة عليه؛ ثم إن خلقنا له الهداية أهتدى وآمن، وإن خذلناه كفر. وهو كما تقول: قد نصحت لك، إن شئت فاقبل، وإن شئت فأترك؛ أي فإن شئت، فتحذف الفاء. وكذا ﴿إِمَّا شَاكِرًا﴾ والله أعلم. ويقال:

[٦٢٠٢] مضى مراراً.

هديته السبيل وللسبيل وإلى السبيل. وقد تقدّم في «الفاحة» وغيرها. وجمع بين الشاكر والكفور، ولم يجمع بين الشكور والكفور مع اجتماعهما في معنى المبالغة؛ نفيًا للمبالغة في الشكر وإثباتًا لها في الكفر؛ لأن شكر الله تعالى لا يؤدّي، فانتفت عنه المبالغة، ولم تنتف عن الكفر المبالغة، فقلّ شكره، لكثرة النعم عليه وكثرة كفره وإن قلّ مع الإحسان إليه. حكاها الماوردي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَلَآ وَسَعِيرًا﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَلَآ وَسَعِيرًا﴾ بين حال الفريقين، وأنه تعبّد العقلاء وكلّهم ومكّنهم مما أمرهم، فمن كفر فله العقاب، ومن وخذ وشكر فله الثواب. والسلاسل: القيود في جهنم طول كل سلسلة سبعون ذراعاً كما مضى في «الحاقة». وقرأ نافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر «سَلَاسِلًا» منوّناً. الباقر بن غير تنوين. ووقف قُنبَل وأبن كثير وحمزة بغير ألف. الباقر بالألف. فأما «قوارير» الأوّل فنوّته نافع وأبن كثير والكسائي وأبو بكر عن عاصم، ولم ينون الباقر. ووقف فيه يعقوب وحمزة بغير ألف. والباقر بالألف. وأما «قوارير» الثانية فنوّته أيضاً نافع والكسائي وأبو بكر، ولم ينون الباقر. فمن نون قرأها بالألف، ومن لم ينون أسقط منها الألف، واختار أبو عبيد التنوين في الثلاثة، والوقف بالألف أتباعاً لخط المصحف؛ قال: رأيت في مصحف عثمان «سَلَاسِلًا» بالألف و«قوارير» الأوّل بالألف، وكان الثاني مكتوباً بالألف فحُكّت فرأيت أثرها هناك بيّناً. فمن صرف فله أربع حجج: أحدها - أن الجموع أشبهت الآحاد فجمعت جمع الآحاد، فجعلت في حكم الآحاد فصرفت. الثانية - أن الألفش حكى عن العرب صرف جميع ما لا ينصرف إلا أفعّل منك، وكذا قال الكسائي والفراء: هو على لغة من يُجر الأسماء كلها إلا قولهم هو أظرف منك فإنهم لا يُجرونه؛ وأنشد ابن الأنباري في ذلك قول عمرو بن كلثوم:

كَأَنَّ سِيوفَنَا فِينَا وَفِيهِمْ مَحَارِيقٌ بِأَيْدِي لَاعِينَا
وقال لبيد:

وَجَزُورٍ أَيْسَارٍ دَعَوْتُ لِحَتْفِهَا بِمَغَالِقٍ مُتَشَابِهٍ أَجْسَامُهَا
وقال لبيد أيضاً:

فَضْلًا وَذُو كَرَمٍ يُعِينُ عَلَى النَّدَى سَمَحٌ كَسُوبٌ رَغَائِبٍ غَنَامُهَا

فصرف محاريق ومغاليق ورغائب، وسبيلها ألا تُصرف. والحجة الثالثة - أن يقول نونت قوارير الأوّل لأنه رأس آية، ورؤوس الآي جاءت بالنون، كقوله جلّ وعزّ:

﴿مَذْكُورًا﴾ ١ سَمِيعًا بَصِيرًا ٢ ﴿ فنوتنا الأول ليقف بين رؤوس الآي، ونوتنا الثاني على الجوار للأول. والحجة الرابعة - أتباع المصاحف، وذلك أنهما جميعاً في مصاحف مكة والمدينة والكوفة بالالف. وقد احتج من لم يصرفهن بأن قال: إن كل جمع بعد الألف منه ثلاثة أحرف أو حرفان أو حرف مشدد لم يُصَرَف في معرفة ولا نكرة؛ فالذي بعد الألف منه ثلاثة أحرف قولك: قناديل ودنانير ومناديل، والذي بعد الألف منه حرفان قول الله عز وجل: ﴿هَلَكَمَتْ صَوَامِعُ﴾ [الحج: ٤٠] لأن بعد الألف منه حرفين، وكذلك قوله: ﴿وَمَسْجِدٌ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمَاءُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ [الحج: ٤٠] والذي بعد الألف منه حرف مُشَدَّد شَوَابٌ ودَوَابٌ. وقال خلف: سمعت يحيى بن آدم يحدث عن ابن إدريس قال: في المصاحف الأول الحرف الأول بالالف والثاني بغير ألف؛ فهذا حجة لمذهب حمزة. وقال خلف: رأيت في مصحف ينسب إلى قراءة ابن مسعود الأول بالالف والثاني بغير ألف. وأما أَفْعَلٌ مِنْكَ فلا يقول أحد من العرب في شعره ولا في غيره هو أَفْعَلٌ مِنْكَ منوناً؛ لأن من تقوم مقام الإضافة فلا يجمع بين تنوين وإضافة في حرف؛ لأنهما دليلان من دلائل الأسماء ولا يجمع بين دليلين؛ قاله الفراء وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَلْنَا﴾ جمع غُلٍّ تُغَلُّ بها أيديهم إلى أعناقهم. وعن جُبَيْر بن نُفَيْر عن أبي الدرداء كان يقول: أرفعوا هذه الأيدي إلى الله جل ثناؤه قبل أن تُغَلَّ بالأغلال. قال الحسن: إن الأغلال لم تجعل في أعناق أهل النار؛ لأنهم أعجزوا الرب سبحانه ولكن إذلالاً. ﴿وَسَعِيرًا﴾ ٣ تقدم القول فيه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ ٤ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ٥ ﴿.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ﴾ الأبرار: أهل الصدق واحدهم بَرٌّ، وهو من أمثل أمر الله تعالى. وقيل: البرّ الموحد والأبرار جمع بارٍّ مثل شاهد وأشهد، وقيل: هو جمع بَرٍّ مثل نَهْرٍ وأنهار؛ وفي الصحاح: وجمع البر الأبرار، وجمع البار البرّة، وفلان يَبْرُ خالقه وَيَتَبَرَّرُهُ أي يُطِيعه، والأم بَرَّةٌ بولدها. وروى ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال:

[٦٢٠٣] «إنما سمّاهم الله جل ثناؤه الأبرار لأنهم برّوا الآباء والأبناء، كما أن

[٦٢٠٣] غريب. تفرد به المصنف والظاهر أنه أخذه عن تفسير الثعلبي وهو غير مطبوع وقد جعله الماوردي ١٦٥/٦ عن ابن عمر موقوفاً وهو أشبه والمرفوع لا أصل له.

لوالدك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حقاً». وقال الحسن: البرّ الذي لا يؤذي الذرّ.
وقال قتادة: الأبرار الذين يؤدّون حقّ الله ويوفون بالنذر. وفي الحديث:

[٦٢٠٤] «الأبرار الذين لا يؤذون أحداً». ﴿يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ﴾ أي من إناء فيه
الشراب. قال ابن عباس: يريد الخمر. والكأس في اللغة الإناء فيه الشراب: وإذا لم يكن
فيه شراب لم يسمّ كأساً. قال عمرو بن كلثوم:

صَبْنَتْ^(١) الْكَأْسَ عَنَّا أُمُّ عَمْرٍو وَكَانَ الْكَأْسُ مَجْرَاهَا الْيَمِينَا

وقال الأصمعي: يقال صَبْنَتْ عَنَّا الهدية أو ما كان من معروف تصبّين صَبْنَا: بمعنى
كَفَفْتُ؛ قاله الجوهري. ﴿كَانَ مِزَاجُهَا﴾ أي شَوْبُهَا وخلطها؛ قال حسان:

كَأَنَّ سَيْبَةً مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ يَكُونُ مِزَاجُهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ^(٢)

ومنه مِزَاجُ البدن وهو ما يمازجه من الصفراء والسوداء والحرارة والبرودة.
﴿كَافُورًا﴾ قال ابن عباس: هو اسم عين ماء في الجنة، يقال له عين الكافور. أي
يمازجه ماء هذه العين التي تسمّى كافوراً. وقال سعيد عن قتادة: تُمَزَّجُ لهم بالكافور
وتُخْتَمُ بالمسك. وقاله مجاهد. وقال عكرمة: مِزَاجُهَا طعمها. وقيل: إنما الكافور في
ريحها لا في طعمها. وقيل: أراد الكافور في بياضه وطيب رائحته وبزده؛ لأن الكافور
لا يشرب؛ كقوله تعالى: ﴿حَقَّقْ إِذَا جَعَلْتَ نَارًا﴾ [الكهف: ٩٦] أي كنار. وقال ابن كيسان:
طُيِّبَ بالمسك والكافور والزنجبيل. وقال مقاتل: ليس بكافور الدنيا. ولكن سمّى الله ما
عنده بما عندكم حتى تهتدي لها القلوب. وقوله: ﴿كَانَ مِزَاجُهَا﴾ «كَانَ» زائدة أي من
كأس مِزَاجُهَا كافورٌ. ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ قال الفراء: إن الكافور اسم لعين ماء في
الجنة؛ فـ«عَيْنًا» بدل من كافور على هذا. وقيل: بدل من كأس على الموضع. وقيل:
هي حال من المضمّر في «مِزَاجُهَا». وقيل: نصب على المدح؛ كما يُذَكَّرُ الرَّجُلُ فتقول:
العاقِلُ اللَّيِّبُ؛ أي ذكرتم العاقِلَ اللَّيِّبَ فهو نصب بإضمار أعني. وقيل يشربون عيناً.
وقال الزجاج: المعنى من عين. ويقال: كافور وقافور. والكافور أيضاً: وعاء طلع النخل
وكذلك الكُفْرَى؛ قاله الأصمعي.

وأما قول الراعي:

[٦٢٠٤] لا أصل له في المرفوع، والظاهر أن الثعلبي تفرد به. وهو يروي الموضوعات.

(١) الرواية المشهورة في المعلقة «صدت الكأس».

(٢) السبيطة: الخمر. وبيت رأس: موضع بالأردن مشهور بالخمر.

تَكُوسُ الْمَفَارِقَ وَاللَّبَاتِ ذَا أَرْجٍ مِنْ قُضْبٍ مُعْتَلِفٍ الْكَافُورِ دَرَّاجٍ
فَإِنَّ الظَّيْبِي الَّذِي يَكُونُ مِنْهُ الْمَسْكُ إِنَّمَا يُزْعَى سُنْبُلُ الطَّيْبِ فَجَعَلَهُ كَافُورًا. ﴿يَشْرَبُ
بِهَا﴾ قَالَ الْفَرَاءُ: يَشْرَبُ بِهَا وَيَشْرَبُهَا سِوَاءٍ فِي الْمَعْنَى، وَكَأَنَّ يَشْرَبُ بِهَا يَزْوَى بِهَا وَيَنْقَعُ؛
وَأُنْشِدُ^(١):

شَرِبْنِ بِمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَّعْتُ مَتَى لَجَجَ خُضْرٍ لَهْنٌ نَثِيجٌ^(٢)
قال: ومثله فلان يتكلم بكلام حسن، ويتكلم كلاماً حسناً. وقيل: المعنى يشربها
والباء زائدة. وقيل: الباء بدل «من» تقديره يشرب منها؛ قاله القتيبي. ﴿يُفَجِّرُونَهَا
تَفْجِيرًا﴾^(١) فيقال: إن الرجل منهم ليمشي في بيوتاته ويصعد إلى قصوره، وييده قضيب
يشير به إلى الماء فيجري معه حيثما دار في منازلها على مستوى الأرض في غير أخذود،
ويتبعه حيثما صعد إلى أعلى قصوره؛ وذلك قوله تعالى: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا
تَفْجِيرًا﴾^(١) أي يُشَقِّقُونَهَا شَقًّا كما يفجر الرجل النهر ها هنا وها هنا إلى حيث يريد. وعن
أبن أبي نجيج عن مجاهد ﴿يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾^(١) يفودونها حيث شاؤوا، وتتبعهم حيثما
مالوا مالت معهم. وروى أبو مقاتل عن أبي صالح عن سعد عن أبي سهل عن الحسن
قال:

[٦٢٠٥] قال رسول الله ﷺ: «أربع عيون في الجنة عينان تجريان من تحت العرش
إحداهما التي ذكر الله ﴿يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾^(١) والأخرى الزنجبيل والأخرى نَضَاحَتَانِ من
فوق العرش إحداهما التي ذكر الله عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى «سَلْسِيلًا» والأخرى التسنيم» ذكره
الترمذي الحكيمة في «نوادير الأصول». وقال: فالتسنيم للمقربين خاصة شراباً لهم،
والكافور للأبرار شراباً لهم؛ يمزج للأبرار من التسنيم شرابهم، وأما الزنجبيل والسلسيل
فلأبرار منها مزاج هكذا ذكره في التنزيل وسكت عن ذكر ذلك لمن هي شرب، فما كان
للأبرار مزاج فهو للمقربين صرف، وما كان للأبرار صرف فهو لسائر أهل الجنة مزاج.
والأبرار هم الصادقون، والمقربون: هم الصديقون.

قوله تعالى: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾^(٧) وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُدِّهِ، وَسَكِينًا
وَيَلْبَسُونَ أَزْيَارًا^(٨) إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُزِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا^(٩).

[٦٢٠٥] ضعيف جداً، فهو مرسل، ومع إرساله أبو مقاتل هو السمرقندي ضعيف، وفي الإسناد مجاهيل.

(١) هو أبو ذؤيب.

(٢) نثيج: أي مر سريع مع صوت.

قوله تعالى: ﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ﴾ أي لا يخلفون إذا نذروا. وقال معمر عن قتادة: بما فرض الله عليهم من الصلاة والزكاة والصوم والحج والعُمرة وغيره من الواجبات. وقال مجاهد وعكرمة: يوفون إذا نذروا في حق الله جل ثناؤه. وقال الفراء والجرجاني: وفي الكلام إضمار؛ أي كانوا يوفون بالنذر في الدنيا. والعرب قد تزيد مرة «كان» وتحذف أخرى. والنذر: حقيقته ما أوجبه المكلف على نفسه من شيء يفعله. وإن شئت قلت في حدّه: النذر: هو إيجاب المكلف على نفسه من الطاعات ما لو لم يوجبه لم يلزمه. وقال الكلبي: ﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ﴾ أي يتممون العهود والمعنى واحد؛ وقد قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ لَيَقْضُوا نَفْسَهُمْ وَلَيُؤْفُوا نَذْوَهُمْ﴾ [الحج: ٢٩] أي أعمال نسكهم التي ألزموها أنفسهم بإحرامهم بالحج. وهذا يقوي قول قتادة. وأن النذر يندرج فيه ما ألزمه المرء بإيمانه من أمثال أمر الله؛ قاله الفُشيري. وروى أشهب عن مالك أنه قال: ﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ﴾ هو نذر العتق والصيام والصلاة. وروى عنه أبو بكر بن عبد العزيز قال مالك: ﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ﴾ قال: النذر: هو اليمين.

قوله تعالى: ﴿وَيَحَاوُونَ﴾ أي يحذرون ﴿يَوْمًا﴾ أي يوم القيامة. ﴿كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ أي عاليًا داهيًا فاشيًا وهو في اللغة ممتدًا؛ والعرب تقول: أستطار الصدع في القارورة والزجاجة وأستطال: إذا امتد؛ قال الأعشى:

وَبَآنَتْ وَقَدْ أَشَارَتْ فِي الْفُؤَا دِ صَدْعًا عَلَى نَآيِهَا مُسْتَطِيرًا

ويقال: أستطار الحريق: إذا أنتشر. وأستطار الفجر إذا أنتشر الضوء.

وقال حسان:

وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ حَرِيقٌ بِالْبُؤَيْرَةِ مُسْتَطِيرٌ^(١)

وكان قتادة يقول: أستطار والله شرُّ ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض. وقال مقاتل: كان شره فاشيًا في السموات فأنشقت، وتناثرت الكواكب، وفزعت الملائكة، وفي الأرض سُفِنَتِ الجبالُ وغارت المياه.

قوله تعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَى حَيْهٍ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: على قِلَّتِهِ وحبِّهِمْ إياه وشهوتهم له. وقال الداراني: على حبِّ الله. وقال الفضيل بن عياض: على حبِّ إطعام الطعام. وكان الربيع بن خيثم إذا جاءه السائل قال: أطمعوه سُكْرًا فإن الربيع يحب السكر. ﴿مُسْكِينًا﴾ أي ذا مسكنة. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: هو الطواف

(١) سراة بني لؤي: خيارهم. البؤيرة: موضع ببني قريظة. (يشير إلى ما فعله المسلمون ببني قريظة).

يَسْأَلُكَ مَالَكَ ﴿وَيَتِيمًا﴾ أي من يتامى المسلمين. وروى منصور عن الحسن: أن يتيمًا كان يحضر طعام ابن عمر، فدعا ذات يوم بطعامه، وطلب اليتيم فلم يجده، وجاءه بعد ما فرغ ابن عمر من طعامه فلم يجد الطعام، فدعا له بسويق وعسل؛ فقال: دونك هذا، فوالله ما عُيِّنْتَ؛ قال الحسن وابن عمر: والله ما عُيِّنَ. ﴿وَأَسِيرًا﴾ أي الذي يؤسر فيحبس. فروى أبو صالح عن ابن عباس قال: الأسير من أهل الشرك يكون في أيديهم. وقاله قتادة. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: الأسير هو المحبوس. وكذا قال سعيد بن جبير وعطاء: هو المسلم يُحبس بحق. وعن سعيد بن جبير مثل قول قتادة وابن عباس. قال قتادة: لقد أمر الله بالأسرى أن يحسن إليهم، وإن أسراهم يومئذ لأهل الشرك، وأخوك المسلم أحق أن تطعمه. وقال عكرمة: الأسير العبد. وقال أبو حمزة الثمالي: الأسير المرأة، يدل عليه قوله عليه السلام:

[٦٢٠٦] «أستوصوا بالنساء خيراً فإنهن عوان عندكم» أي أسيرات. وقال أبو سعيد

الخدري:

[٦٢٠٧] قرأ رسول الله ﷺ ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُدُودِهِ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ فقال:

«المسكين الفقير، واليتيم الذي لا أب له، والأسير المملوك والمسجون» ذكره الثعلبي. وقيل: نسخ إطعام المسكين آية الصدقات؛ وإطعام الأسير آية السيف؛ قاله سعيد بن جبير. وقال غيره: بل هو ثابت الحكم، وإطعام اليتيم والمسكين على التطوع، وإطعام الأسير لحفظ نفسه إلا أن يتخير فيه الإمام. الماوردي: ويحتمل أن يريد بالأسير الناقص العقل؛ لأنه في أسر حَبْلِهِ وجنونه، وأسر المشرك أنتقام يقف على رأي الإمام، وهذا بڑ وإحسان. وعن عطاء قال: الأسير من أهل القبلة وغيرهم.

قلت: وكأنّ هذا القول عام يجمع جميع الأقوال، ويكون إطعام الأسير المشرك قرابة إلى الله تعالى، غير أنه من صدقة التطوع، فأما المفروضة فلا. والله أعلم. ومضى القول في المسكين واليتيم والأسير وأشتقاق ذلك من اللغة في «البقرة» مستوفى والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ﴾ أي يقولون بألسنتهم للمسكين واليتيم والأسير ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ﴾ في الله جل ثناؤه فرعاً من عذابه وطمعاً في ثوابه. ﴿لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً﴾ أي

[٦٢٠٦] تقدم تخريجه، وهو صحيح.

[٦٢٠٧] عزاه المصنف للثعلبي وزاد السيوطي في الدر ٤٨٥/٦ نسبته لأبي نعيم وابن مردويه ولم أقف على إسناده وتفرد هؤلاء به دليل على وهنه وحسبه أن يكون موقوفاً.

مكافأة. ﴿وَلَا شُكُورًا﴾ أي ولا أن تشنوا علينا بذلك؛ قال ابن عباس: كذلك كانت نياتهم في الدنيا حين أطعموا. وعن سالم عن مجاهد قال: أما إنهم ما تكلموا به ولكن علمه الله جل ثناؤه منهم فأننى به عليهم؛ ليرغب في ذلك راغب. وقاله سعيد بن جبير حكاه عنه القشيري. وقيل: إن هذه الآية نزلت في مُطْعِمِ بن ورقاء الأنصاري نذر نذراً فوقى به. وقيل: نزلت فيمن تكفل بأسرى بدر وهم سبعة من المهاجرين: أبو بكر وعمر وعليّ والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد وأبو عبيدة رضي الله عنهم؛ ذكره الماوردي. وقال مقاتل: نزلت في رجل من الأنصار أطعم في يوم واحد مسكيناً ویتيماً وأسيراً. وقال أبو حمزة الثمالي^(١): بلغني أن رجلاً قال يا رسول الله أطعمني فإني والله مجهود؛ فقال: «والذي نفسي بيده ما عندي ما أطعمك ولكن أطلب» فأتى رجلاً من الأنصار وهو يتعشى مع أمراته فسأله، وأخبره بقول النبي ﷺ؛ فقالت المرأة: أطعمه وأسقه. ثم أتى النبي ﷺ يتيم فقال: يا رسول الله! أطعمني فإني مجهود. فقال: «ما عندي ما أطعمك ولكن أطلب» فاستطعم ذلك الأنصاري فقالت المرأة: أطعمه وأسقه، فأطعمه. ثم أتى النبي ﷺ أسير فقال: يا رسول الله! أطعمني فإني مجهود. فقال: «والله ما معي ما أطعمك ولكن أطلب» فجاء الأنصاري فطلب، فقالت المرأة: أطعمه وأسقه. فنزلت: ﴿وَيَطْعَمُونَ عَلَىٰ حَيْهٖ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ ذكره الثعلبي. وقال أهل التفسير: نزلت في عليّ وفاطمة رضي الله عنهما وجارية لهما أسمها فضة.

قلت: والصحيح أنها نزلت في جميع الأبرار، ومن فعل فعلاً حسناً؛ فهي عامة. وقد ذكر النقاش والثعلبي والقشيري وغير واحد من المفسرين في قصة عليّ وفاطمة وجاريتهما حديثاً لا يصح ولا يثبت، رواه ليث عن مجاهد عن ابن عباس:

[٦٢٠٨] في قوله عز وجل: ﴿يُؤْفُونَ بِالَّذِينَ خَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ

[٦٢٠٨] باطل لا أصل له. ليث بن أبي سليم ضعيف الحديث روى عن مجاهد مناكير كثيرة ومثله القاسم بن بهرام وقد أُولع بهذا الحديث كثير من الناس ومصدره تفسير الثعلبي والنقاش والقشيري وثلاثتهم يروون الموضوعات والأحاديث النافقة وقد أبطله القرطبي رحمه الله وأبو حيان صاحب البحر وذكره الزمخشري في كشافه ٦٧٠/٤ فقال الحافظ: أخرجه الثعلبي مطولاً وقال الحكيم الترمذي: ومن الأحاديث التي تنكرها القلوب حديث رَوَاهُ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - فَذَكَرَهُ بِشَعْرٍ - ثُمَّ قَالَ - أَيُّ الْحَكِيمِ -: هَذَا حَدِيثٌ مَرْقُوقٌ مُفْتَعَلٌ لَا يَرُوجُ إِلَّا عَلَىٰ جَاهِلٍ أَحْمَقٍ أَهْ - وَكَلَامُ التِّرْمِذِيِّ هُوَ فِي نَوَادِرِ الْأَصُولِ ١/١٥٤ - ١٥٥ فِي الْبَابِ الرَّابِعِ وَالْأَرْبَعِينَ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ ١/٣٩٠.

(١) ضعيف جداً. هذا معضل تفرد به الثعلبي وهو غير حجة. والشمالي هو ثابت بن أبي صفية ضعيف. والآية عامة.

عَلَى حُبِّهِ، مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴿٨﴾ قال: مرض الحسن والحسين فعادهما رسول الله ﷺ، وعادهما عامة العرب؛ فقالوا: يا أبا الحسن - ورواه جابر الجعفي^(١) عن قنبر مولى عليّ قال: مرض الحسن والحسين حتى عادهما أصحاب رسول الله ﷺ، فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا أبا الحسن - رجع الحديث إلى حديث ليث بن أبي سليم - لو نذرت عن ولدك شيئاً، وكل نذر ليس له وفاء فليس بشيء. فقال رضي الله عنه: إن برأ ولداي صمت الله ثلاثة أيام شكراً. وقالت جارية لهم نوبية: إن برأ سيّداي صمت الله ثلاثة أيام شكراً. وقالت فاطمة مثل ذلك. وفي حديث الجعفيّ فقال الحسن والحسين: علينا مثل ذلك فألّس الغلامان العافية، وليس عند آل محمد قليل ولا كثير، فانطلق عليّ إلى شمعون بن حاريا الخبيري، وكان يهودياً، فاستقرض منه ثلاثة أضوع من شعير، فجاء به، فوضعه ناحية البيت، فقامت فاطمة إلى صاع فطحته وأختبرته، وصلى عليّ مع النبي ﷺ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه. وفي حديث الجعفيّ: فقامت الجارية إلى صاع من شعير فخبزت منه خمسة أقراص، لكل واحد منهم قرص، فلما مضى صياهم الأول وضع بين أيديهم الخبز والملح الجريش؛ إذ أناهم مسكين، فوقف بالباب وقال: السلام عليكم أهل بيت محمد - في حديث الجعفي - أنا مسكين من مساكين أمة محمد ﷺ، وأنا والله جائع؛ أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة. فسمعه عليّ رضي الله عنه، فأنشأ يقول^(١):

فاطمَ ذات الفضل واليقين	با بنت خير الناس أجمعين
أما ترين البائس المسكين	قد قام بالباب له حين
يشكو إلى الله ويستكين	يشكو إلينا جائع حزين
كل أمرىء بكسبه رهين	وفاعل الخيرات يستبين
موعدنا جنة عليين	حرّمها الله على الضّنين
وللبخيل موقف مهين	تهوي به النار إلى سجين
شرابه الحميم والغسلين	من يفعل الخير يقيم سمين

* ويدخل الجنة أي حين *

فأنشأت فاطمة رضي الله عنها تقول:

أمرُك عندي يا بن عمّ طاعة ما بي من لؤم ولا وُضاعة

(١) جابر هو ابن يزيد الجعفي متروك الحديث وكذبه أبو حنيفة رحمه الله راجع الميزان. وشيخه قنبر ضعيف الحديث، والخبر باطل كما تقدم والقصة مركبة مفتعلة، وأبيات الشعر ركيكة لا تليق بعلي ولا بفاطمة.

غَدَيْتُ فِي الْخَبْزِ لَهُ صِنَاعُهُ أَطْعِمَهُ وَلَا أَبَالِي السَّاعَةَ
أَرْجُو إِذَا أَشْبَعْتُ ذَا الْمَجَاعَةِ أَنَّ الْحَقَّ الْأَخْيَارَ وَالْجَمَاعَةَ
* وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ لِي شَفَاعَةُ *

فأطعموه الطعام، ومكثوا يومهم وليلتهم لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القَرَّاحَ، فلما أن كان في اليوم الثاني قامت إلى صاع فطحتته وأختبزته، وصلى عليّ مع النبي ﷺ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين أيديهم؛ فوقف بالباب يتيم فقال: السلام عليكم أهل بيت محمد، يتيم من أولاد المهاجرين أستشهد والذي يوم العقبة. أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة. فسمعه عليّ فأنشأ يقول:

فَاطِمَ بِنْتَ السَّيِّدِ الْكَرِيمِ بِنْتَ نَبِيِّ لَيْسَ بِالزَّرِيمِ
لَقَدْ أَتَى اللَّهَ بِذِي الْيَتِيمِ مَنْ يَرْحَمُ الْيَوْمَ يَكُنْ رَجِيمِ
وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَيُّ سَلِيمِ قَدْ حَرَّمَ الْخُلْدُ عَلَى اللَّئِيمِ
أَلَّا يَجُوزَ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمِ يَزُلْ فِي النَّارِ إِلَى الْجَحِيمِ
* شَرَّابُهُ الصَّدِيدُ وَالْحَمِيمُ *

فأنشأت فاطمة رضي الله عنها تقول:
أَطْعِمَهُ الْيَوْمَ وَلَا أَبَالِي وَأَوْثَرَ اللَّهَ عَلَى عِيَالِي
أَمْسَوْا جِيعاً وَهُمْ أَشْبَالِي أَصْغَرُهُمْ يُقْتَلُ فِي الْقِتَالِ
بِكَرْ بَلَا يُقْتَلُ بِأَغْيَالِ يَا وَيْلَ لِلْقَاتِلِ مَعَ وَبَالِ
تَهْوِي بِهِ النَّارُ إِلَى سِفَالِ وَفِي يَدَيْهِ الْغُلُّ وَالْأَغْلَالِ

* كَبُولَةُ زَادَتْ عَلَى الْأَكْبَالِ *

فأطعموه الطعام ومكثوا يومين وليلتين لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القَرَّاحَ؛ فلما كانت في اليوم الثالث قامت إلى الصاع الباقي فطحتته وأختبزته، وصلى عليّ مع النبي ﷺ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين أيديهم؛ إذ أتاهم أسير فوقف بالباب فقال: السلام عليكم أهل بيت محمد، تأسروننا وتشدُّوننا ولا تُطعموننا! أطعموني فإني أسير محمد. فسمعه عليّ فأنشأ يقول:

فَاطِمَ يَا بِنْتَ النَّبِيِّ أَحْمَدُ بِنْتَ نَبِيِّ سَيِّدٍ مُسَوَّدُ
وَسَمَاءُ اللَّهِ فَهُوَ مُحَمَّدُ قَدْ زَانَهُ اللَّهُ بِحَسَنِ أَغْيَدُ
هَذَا أَسِيرٌ لِلنَّبِيِّ الْمَهْتَدُ مُثْقَلٌ فِي غُلَّةٍ مُثَيَّدُ

يَشْكُو إِلَيْنَا الْجُوعَ قَدْ تَمَدَّدَ مِنْ يُطْعِمُ الْيَوْمَ يَجِدُهُ فِي غَدٍ
عِنْدَ الْعَلِيِّ الْوَاحِدِ الْمَوْحَدُ مَا يَزْرَعُ الزَّارِعُ سَوْفَ يَحْصُدُ
* أَعْطِيهِ لَا لَا تَجْعَلِيهِ أَقْعَدُ *

فَأَنْشَأَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ:
لَمْ يَنْقُ مِمَّا جَاءَ غَيْرُ صَاغٍ قَدْ ذَهَبَتْ كَقَفِّي مَعَ الذَّرَاغِ
أُبْنَايَ وَاللَّهُ هُمَا جِيَاغٍ يَا رَبِّ لَا تَتْرُكْهُمَا ضِيَاغٍ
أَبُوهُمَا لِلْخَيْرِ ذُو أَصْطِنَاغٍ يَصْطَنِعُ الْمَعْرُوفَ بَابْتِدَاغٍ
عَبْلُ الذَّرَاعَيْنِ شَدِيدُ الْبَاغِ وَمَا عَلَى رَأْسِي مِنْ قِنَاغٍ
* إِلَّا قِنَاعًا نَسَجَهُ أُنْسَاغُ ^(١) *

فأعطوه الطعام ومكثوا ثلاثة أيام ولياليها لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القراح، فلما أن كان في اليوم الرابع، وقد قضى الله النذر أخذ بيده اليمنى الحسن، وبيده اليسرى الحسين، وأقبل نحو رسول الله ﷺ وهم يرتعشون كالفراخ من شدة الجوع؛ فلما أبصرهم رسول الله ﷺ قال: «يا أبا الحسن ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم أنطلق بنا إلى أبتني فاطمة» فانطلقوا إليها وهي في محرابها، وقد لصق بطنها بظهرها، وغارت عيناها من شدة الجوع، فلما رآها رسول الله ﷺ وعرف المجاعة في وجهها بكى وقال: «واغوثاه يا الله، أهل بيت محمد يموتون جوعاً» فهبط جبريل عليه السلام وقال: السلام عليك، ربك يقرئك السلام يا محمد، خذ هنيئاً في أهل بيتك. قال: «وما آخذ يا جبريل» فأقرأه ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ إلى قوله: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ مَسْكِينَتِهِمْ وَأَسِيرًا﴾ ^(٨) إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ^(٩) قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول: فهذا حديث مُرَوِّقٌ مُزَيَّفٌ، قد تَطَرَّفَ فيه صاحبه حتى تشبَّه على المستمعين، فالجاهل بهذا الحديث يَعْضُ شفتيه تلهفاً ألا يكون بهذه الصفة، ولا يعلم أن صاحب هذا الفعل مذموم ^(٢)؛ وقد قال الله تعالى في تنزيله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ﴾ [البقرة: ٢١٩] وهو الفضل الذي يفضل عن نفسك وعبالك، وجرت الأخبار عن رسول الله ﷺ متواترة بأن «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى» ^(٣). «وأبدأ بنفسك ثم بمن

(١) النسج: سير يضفر على هيئة أعنة النعال، تشد به الرحال.

(٢) هذا هو الصواب. وهو الحق الذي لا مرية فيه.

(٣) تقدم تخريجه.

تقول^(١) وأفترض الله على الأزواج نفقة أهاليهم وأولادهم. وقال رسول الله ﷺ:

[٦٢٠٩] «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت» أفحسب عاقل أن علياً جهل هذا الأمر حتى أجهد صبياناً صغاراً من أبناء خمس أو ست على جوع ثلاثة أيام ولياليهن؟ حتى تَضَوُّروا من الجوع، وغارت العيون منهم؛ لخلاء أجوافهم، حتى أبكى رسول الله ﷺ ما بهم من الجهد. هَبْ أنه أثَّرَ على نفسه هذا السائل، فهل كان يجوز له أن يحمل أهله على ذلك؟! وهَبْ أنَّ أهله سمحت بذلك لعلِّي فهل جاز له أن يحمل أطفاله على جوع ثلاثة أيام بلياليهن؟! ما يروج مثل هذا إلا على حَمَقَى جهال؛ أبى الله لقلوب متنبهة أن تظن بعليٍّ مثل هذا. وليت شعري من حفظ هذه الأبيات كل ليلة عن عليٍّ وفاطمة، وإجابة كل واحد منهما صاحبه، حتى أذاه إلى هؤلاء الرواة؟! فهذا وأشباهه من أحاديث أهل السجون فيما أرى. بلغني أن قوماً يُخَلِّدون في السجون فيبقون بلا حيلة، فيكتبون أحاديث في السَّمر وأشباهه، ومثل هذه الأحاديث مفتعلة، فإذا صارت إلى الجهابذة رَمَوْا بها وَزَيَّفُوهَا، وما من شيء إلا له آفة ومكيدة، وآفة الدِّين وكيدته أكثر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ۝١٠﴾ فَوَقَّهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ۝١١﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ۝١٠﴾ «عَبُوساً» من صفة اليوم، أي يوماً تعبس فيه الوجوه من هوله وشدته، فالمعنى نخاف يوماً ذا عبوس. وقال ابن عباس يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل منه عرق كالقطران. وعن ابن عباس: العبوس: الضيق، والقَمْطَرِير: الطويل؛ قال الشاعر:

* شديداً عبوساً قَمْطَرِيرًا *

وقيل: القَمْطَرِير الشديد؛ تقول العرب: يوم قَمْطَرِير وقَمْطَرٍ وعَصِيب بمعنى؛ وأنشد الفراء:

بني عَمَّنَا هل تَذْكُرُونَ بَلَاءَنَا عليكم إذا ما كان يومٌ قَمْطَرٍ
بضم القاف. وأَقْمَطَرٌ إذا أَشْتَدَّ. وقال الأخفش: القمطير: أشد ما يكون من الأيام وأطولها في البلاء؛ قال الشاعر:

ففرُّوا إذا ما الحرب ثار غبارُها ولجَّ بها اليومُ العبوسُ القَمْطَرُ

[٦٢٠٩] تقدم تخريجه.

(١) تقدم تخريجه.

وقال الكسائي: يقال أَقْمَطَرَ اليومُ وَأَزْمَهَرَ أَقْمَطَرًا وَأَزْمَهَرًا، وهو القمطير والزمهير، ويوم مُقْمَطَرٍ إذا كان صعباً شديداً؛ قال الهذلي^(١):

بُنُو الْحَرْبِ أَرْضِعْنَا لَهُمْ مُقْمَطِرَةً وَمَنْ يُلْقَ مِنَّا ذَلِكَ الْيَوْمَ يَهْرَبُ^(٢)
وقال مجاهد: إِنَّ الْعُبُوسَ بِالشَّفَتَيْنِ، والقمطير بالجهة والحاجبين؛ فجعلها من صفات الوجه المتغير من شدائد ذلك اليوم؛ وأنشد ابن الأعرابي:

يَعْدُو عَلَى الصَّيْدِ يُعَوِّدُ مُنْكَسِرٌ وَيَقْمَطِرُ سَاعَةً وَيَكْفَهُرُ

وقال أبو عبيدة: يقال رجل قَمَطِيرٍ أي متقبض ما بين العينين. وقال الزجاج: يقال أَقْمَطَرَتِ الناقةُ: إذا رَفَعَتِ ذَنْبَهَا وَجَمَعَتِ قُطْرَيْهَا، وَزَمَّتْ بَأَنْفَهَا؛ فَأَشْتَقُهُ مِنَ الْقَطْرِ، وجعل الميم مزيدة. قال أسد بن ناعصة:

وَأَصْطَلَيْتُ الْحُرُوبَ فِي كُلِّ يَوْمٍ بِاسِلِ الشَّرِّ قَمَطِيرِ الصَّبَاحِ

قوله تعالى: ﴿فَوَقَّهُمْ اللَّهُ﴾ أي دفع عنهم ﴿شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ﴾ أي بأسه وشدته وعذابه ﴿وَلَقَّنَهُمْ﴾ أي أتاهم وأعطاهم حين لقَّوه أي رأوه ﴿نَضْرَةً﴾ أي حسناً ﴿وَسُرُورًا﴾ أي حبوراً. قال الحسن ومجاهد: «نَضْرَةٌ» في وجوههم «وَسُرُورًا» في قلوبهم. وفي النضرة ثلاثة أوجه: أحدها أنها البياض والنقاء؛ قاله الضحاك. الثاني الحسن والبهاء؛ قاله ابن جبير. الثالث أنها أثر النعمة؛ قاله ابن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَجَزَّيْنَهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾^(١٢) مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهِيرًا^(١٣) وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ أُتُوقُهَا نَذِيلًا^(١٤).

قوله تعالى: ﴿وَجَزَّيْنَهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ على الفقر. وقال القرطبي: على الصوم. وقال عطاء: على الجوع ثلاثة أيام وهي أيام النذر. وقيل: بصبرهم على طاعة الله، وصبرهم على معصية الله ومحارمه. و«ما»: مصدرية، وهذا على أن الآية نزلت في جميع الأبرار ومن فعل فعلاً حسناً. وروى ابن عمر:

[٦٢١٠] أن رسول الله ﷺ سئل عن الصبر فقال: «الصبر أربعة: أولها الصبر عند

[٦٢١٠] لم أره بهذا اللفظ، أخرجه ابن الديلمى كما في اللآلئ ٣٧٦/٢ من حديث علي بلفظ: «الصبر ثلاثة فصبر على المصيبة، وصبر على الطاعة، وصبر عن المعصية...» وإسناده ضعيف لضعف الحارث الأعور. وانظر الدر المنثور ١/١٢٨ (البقرة: ٤٥).

(١) وهو حذيفة بن أنس الهذلي.

(٢) مقمطرة: من أقمطرت الناقة: إذا لقحت.

الصدمة الأولى، والصبر على أداء الفرائض، والصبر على اجتناب محارم الله، والصبر على المصائب». ﴿جَنَّةٌ وَحَرِيرًا﴾ أي أدخلهم الجنة والبسهم الحرير. أي يسمى بحرير الدنيا وكذلك الذي في الآخرة وفيه ما شاء الله عز وجل من الفضل. وقد تقدم: أن من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة، وإنما ألبسه من ألبسه في الجنة عوضاً عن حبسهم أنفسهم في الدنيا عن الملابس التي حرم الله فيها.

قوله تعالى: ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا﴾ أي في الجنة؛ ونصب «مُتَّكِئِينَ» على الحال من الهاء والميم في «جَزَاهُمْ» والعامل فيها جزي ولا يعمل فيها «صَبَرُوا»؛ لأن الصبر إنما كان في الدنيا والاتكاء في الآخرة. وقال الفراء. وإن شئت جعلت «مُتَّكِئِينَ» تابعاً، كأنه قال جزاهم جنة ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا﴾. ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ السُّرُر في الْحِجَال وقد تقدم. وجاءت عن العرب أسماء تحتوي على صفات: أحدها الأريكة لا تكون إلا في حَجَلَة على سرير، ومنها السَّجَل، وهو الدلو الممتلئ ماءً، فإذا صَفِرَتْ لم تُسَمَّ سَجَلًا، وكذلك الذُّنُوب لا تُسَمَّى ذُنُوبًا حتى تُمَلَأَ، والكأس لا تسمى كأساً حتى تُثْرَعَ من الخمر. وكذلك الطَّبَق الذي تُهْدَى عليه الهدية مِهْدَى، فإذا كان فارغاً قيل طَبَقٌ أو خِوَانٌ؛ قال ذو الرُّمَّة:

خُدُودٌ جَفَتْ فِي السَّيْرِ حَتَّى كَأَنَّمَا يُبَاشِرُونَ بِالْمَعْزَاءِ^(١) مَسَّ الْأَرَائِكِ

أي الفرش على السرر. ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا﴾ أي لا يرون في الجنة شدة حرٍّ كحرِّ الشمس ﴿وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ أي ولا برداً مفرطاً؛ قال الأعشى:

مُنْعَمَةٌ طِفْلَةٌ كَالْمَهَاةِ لَمْ تَرَ شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا

وعن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

[٦٢١١] «أشتكت النارُ إلى ربِّها عزَّ وجلَّ قالت: يا ربِّ أَكَلْتُ بَعْضِي بَعْضًا، فجعل لها نَفْسِينَ نَفْسًا في الشتاء ونَفْسًا في الصَّيف، فشدة ما تجدون من البرد من زمهريرها، وشدة ما تجدون من الحرِّ في الصيف من سُمومها». وعن النبي ﷺ أنه قال:

[٦٢١٢] «إن هواء الجنة سَجْسَج: لا حرٌّ ولا برٌّ» والسَّجْسَج: الظِّل الممتد كما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس. وقال مُرَّة الهَمْداني: الزمهرير البرد القاطع. وقال مقاتل بن

[٦٢١١] مضي تخريجه.

[٦٢١٢] مضي تخريجه.

(١) المعزاء: الأرض الصلبة.

حيان: هو شيء مثل رؤوس الإبر ينزل من السماء في غاية البرد. وقال ابن مسعود: هو لون من العذاب، وهو البرد الشديد، حتى إن أهل النار إذا ألقوا فيه سألوا الله أن يعذبهم بالنار ألف سنة أهونَ عليهم من عذاب الزمهرير يوماً واحداً. قال أبو النجيم:

* أَوْ كُنْتُ رِيحاً كُنْتُ زَمْهَرِيرًا *

وقال ثعلب: الزمهرير: القمر بلغة طيء؛ قال شاعرهم:
 وَلَيْلَةُ ظِلَامُهَا قَدْ اعْتَكَزَ قَطَعْتُهَا وَالزَمْهَرِيرُ مَا زَهَرَ

ويروى: ما ظهر؛ أي لم يطلع القمر. فالمعنى لا يرون فيها شمساً كشمس الدنيا ولا قمراً كقمر الدنيا، أي إنهم في ضياء مستديم، لا ليل فيه ولا نهار؛ لأن ضوء النهار بالشمس، وضوء الليل بالقمر. وقد مضى هذا المعنى مجوداً في سورة «مريم» عند قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [١٧]. وقال ابن عباس^(١): بينما أهل الجنة في الجنة إذ رأوا نوراً ظنوه شمساً قد أشرقت بذلك النور الجنة، فيقولون: قال ربنا: ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ [١٣]. فما هذا النور؟ فيقول لهم رضوان: ليست هذه شمس ولا قمر، ولكن هذه فاطمة وعليّ ضحكا، فأشرقت الجنان من نور ضحكهما، وفيهما أنزل الله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ وأنشد:

أَنَا مَوْلَى لِفَتَى أَنْزَلَ فِيهِ هَلْ أَتَى
 ذَاكَ عَلَيَّ الْمُزْتَضَى وَأَبْنِ عَمِّ الْمِصْطَفَى

قوله تعالى: ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا﴾ أي ظل الأشجار في الجنة قريبة من الأبرار، فهي مُظِلَّةٌ عليهم زيادة في نعيمهم وإن كان لا شمس ولا قمر ثم؛ كما أن أمشاطهم الذهب والفضة، وإن كان لا وسخ ولا شعث ثم. ويقال: إن ارتفاع الأشجار في الجنة مقدار مائة عام، فإذا أشتى ولي الله ثمرتها دانت حتى يتناولها. وأنصببت «دانية» على الحال عطفاً على ﴿مُتَكِينِينَ﴾ كما تقول: في الدار عبد الله متكئاً ومرسلة عليه الحجال. وقيل: أنصببت نعتاً للجنة؛ أي وجزاهم جنة دانية، فهي صفة لموصوف محذوف. وقيل: على موضع ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ [١٣]. ويرون دانية. وقيل: على المدح أي دنت دانية. قاله الفراء. «ظلالها» الظلال مرفوعة بدانية، ولو قرئ برفع دانية على أن تكون الظلال مبتدأ ودانية الخبر لجاز، وتكون الجملة في موضع الحال من الهاء والميم في «وَجَزَاهُمْ» وقد قرئ بذلك. وفي قراءة عبد الله «وَدَانِيًا عَلَيْهِمْ» لتقدم الفعل. وفي حرف أبيي «وَدَانٍ»

(١) هذا موضوع مفترى على ابن عباس وهو من وضع الرافضة.

رفع على الاستئناف ﴿وَذُلَّتْ﴾ أي سُحِّرَتْ لهم ﴿قُطُوفُهَا﴾ أي ثمارها ﴿تَذْلِيلًا﴾ (١١) أي تسخيراً، فيتناولها القائم والقاعد والمضطجع، لا يرد أيديهم عنها بُعد ولا شوك؛ قاله قتادة. وقال مجاهد: إن قام أحد أرتفعت له، وإن جلس تذلَّت عليه، وإن أضطجع دنت منه فأكل منها. وعنه أيضاً: أرض الجنة من ورق، وترابها الزعفران، وطيبها مسك أذفر، وأصول شجرها ذهب وورق، وأفنانها اللؤلؤ والزبرجد والياقوت، والثمر تحت ذلك كله؛ فمن أكل منها قائماً لم تؤذ، ومن أكل منها قاعداً لم تؤذ، ومن أكل منها مضطجعا لم تؤذ. وقال ابن عباس: إذا هم أن يتناول من ثمارها تذلَّت إليه حتى يتناول منها ما يريد. وتذليل القطوف تسهيل التناول. والقطوف: الثمار، الواحد قِطْف بكسر القاف، سمي به لأنه يُقْطَف، كما سمي الجنى لأنه يُجْنى. ﴿تَذْلِيلًا﴾ (١٢) تأكيد لما وصف به من الذل؛ كقوله: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا﴾ (١٣) [الإسراء: ١٠٦] ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (١٤) [النساء: ١٦٤]. الماوردي: ويحتمل أن يكون تذليل قطوفها أن تبرز لهم من أكامها، وتخلص لهم من نواها.

قلت: وفي هذا بعد؛ فقد روى ابن المبارك، قال: أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: نخل الجنة: جذوعها رُمُود أخضر، وكربها ذهب أحمر، وسعفها كُسوة لأهل الجنة، منها مُقْطَعَاتُهُمْ وحُلَلُهُمْ، وثمرها أمثال القلال والدلاء، أشدَّ بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وألين من الرُّبْد ليس فيه عَجَم. قال أبو جعفر النحاس: ويقال المذلل الذي قد ذلَّه الماء أي أرواه. ويقال المذلل الذي يُفَيِّئُه أدنى ريح لنعمته، ويقال المذلل المسوَّى؛ لأن أهل الحجاز يقولون: ذَلَّلْ نَحْلَكَ أي سوَّه، ويقال المذلل القريب المتناول؛ من قولهم: حائط ذليل أي قصير. قال أبو جعفر: وهذه الأقوال التي حكيناها ذكرها أهل العلم باللغة وقالوها في قول امرئ القيس:

* وساق كَأَنْبُوبِ السَّقْيِ الْمُدَّلِّ *

قوله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ (١٥) قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ قَدَرُهَا نَقِيرًا (١٦) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَجْجِيًّا (١٧) عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا (١٨).

قوله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾ أي يدور على هؤلاء الأبرار الخدم إذا أرادوا الشراب ﴿بِآيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ﴾ قال ابن عباس: ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأسماء؛ أي ما في الجنة أشرف وأعلى وأنقى. ثم لم تنف الأواني الذهبية بل المعنى يسقون في أواني الفضة، وقد يسقون في أواني الذهب. وقد قال تعالى: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ

بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ ﴿٧١﴾ [الزخرف: ٧١]. وقيل: تَبَّ بذكر الفضة على الذهب؛ كقوله: ﴿سَرِيلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١] أي والبرد؛ فنبّه بذكر أحدهما على الثاني. والأكواب: الكيزان العظام التي لا آذان لها ولا عُرَى، الواحد منها كوب؛ وقال عَدِيّ: مُتَكِنًّا تُقَرِّعُ أَبْوَابُهُ يَسْعَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

وقد مضى في «الزخرف». ﴿كَانَتْ قَوَارِيرًا ﴿١٥﴾ قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ﴾ أي في صفاء القوارير وبياض الفضة؛ فصفاؤها صفاء الزجاج وهي من فضة. وقيل: أرض الجنة من فضة، والأواني تتخذ من تربة الأرض التي هي منها. ذكره أبْنُ عَبَّاسٍ وقال: ليس في الجنة شيء إلا قد أعطيت في الدنيا شبهه، إلا القوارير من فضة. وقال: لو أخذت فضة من فضة الدنيا فضربتها حتى تجعلها مثل جناح الدُّبَابِ لم تر من ورائها الماء، ولكن قوارير الجنة مثل الفضة في صفاء القوارير. ﴿قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ﴿١٦﴾﴾ قراءة العامة بفتح القاف والdal؛ أي قَدَّرَهَا لهم السقاة الذين يطوفون بها عليهم. قال أبْنُ عَبَّاسٍ ومجاهد وغيرهما: أتوا بها على قدر رِيِّهم، بغير زيادة ولا نقصان. الكلبي: وذلك أَلَدُ وأشهى؛ والمعنى: قَدَّرَها الملائكة التي تطوف عليهم. وعن أبْنِ عَبَّاسٍ أيضاً: قَدَّرُوهَا على مِلءِ الكف لا تزيد ولا تنقص، حتى لا تؤذيهم بثقل أو بإفراط صغر. وقيل: إن الشاربين قَدَّرُوا لها مقادير في أنفسهم، على ما أشتوها وقَدَّرُوا. وقرأ عبيد بن عمير والشَّعْبِيُّ وأبْنُ سِيرِينَ «قَدَّرُوهَا» بضم القاف وكسر الدال؛ أي جعلت لهم على قدر إرادتهم. وذكر هذه القراءة المهدوي عن عليّ وأبْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما؛ وقال: ومن قرأ «قَدَّرُوهَا» فهو راجع إلى معنى القراءة الأخرى، وكأن الأصل قَدَّرُوا عليها فحذف الجر؛ والمعنى قُدِّرَتْ عليهم؛ وأنشد سيبويه (١):

أَلَيْتَ حَبَّ الْعِرَاقِ الدَّهْرَ أَكَلُهُ وَالْحَبُّ يَأْكُلُهُ فِي الْقَرْيَةِ الشُّوسُ

وذهب إلى أن المعنى على حَبِّ الْعِرَاقِ. وقيل: هذا التقدير هو أن الأقداح تطير فتغترف بمقدار شهوة الشارب؛ وذلك قوله تعالى: ﴿قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ﴿١٦﴾﴾ أي لا يفضل عن الرِّيِّ ولا ينقص منه، فقد أَلْهَمَتْ الأقداح معرفة مقدار رِيِّ المشتهي حتى تغترف بذلك المقدار. ذكر هذا القول الترمذي الحكيم في «نوادير الأصول».

قوله تعالى: ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا﴾ وهي الخمر في الإناء. ﴿كَانَ مَزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ﴿١٧﴾﴾ «كَانَ» صلة؛ أي مزاجها زنجبيل، أو كان في حكم الله زنجبيلًا. وكانت العرب تستلذ من الشراب ما يُمزج بالزنجبيل لطيب رائحته؛ لأنه يَحْدُو اللسان، ويهضم المأكول، فرغبوا

(١) قائله المتلمس.

في نعيم الآخرة بما أعتقدوه نهاية النعمة والطيب. وقال المسيب بن علس يصف ثغر المرأة:

وَكَأَنَّ طَعْمَ الزَّنَجِيلِ بِهِ إِذْ ذُقْتُهُ وَسَلَافَةَ الْحَمْرِ
ويروى: الكرم. وقال آخر^(١):

كَأَنَّ جَنِيًّا مِنَ الزَّنَجِيَّةِ لَبَّ بَاتَ بِفِيهَا وَأُزِيًّا^(٢) مُشَوَّرًا
ونحوه قول الأعشى:

كَأَنَّ الْقَرْنُفَلَ وَالزَّنَجِيَّةَ لَبَّ بَاتًا بِفِيهَا وَأُزِيًّا مُشَوَّرًا

وقال مجاهد: الزنجيل أسم للعين التي منها مزاج شراب الأبرار. وكذا قال قتادة: والزنجيل أسم العين التي يشرب بها المقربون صيفاً وتمزج لسائر أهل الجنة. وقيل: هي عين في الجنة يوجد فيها طعم الزنجيل. وقيل: إن فيه معنى الشراب الممزوج بالزنجيل. والمعنى كأن فيها زنجيلاً. ﴿عَيْنًا﴾ بدل من كأس. ويجوز أن ينتصب بإضممار فعل أي يسقون عيناً. ويجوز نصبه بإسقاط الخافض أي من عين على ما تقدم في قوله تعالى: ﴿عَيْنًا يَتْرَبُّ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾. ﴿فِيهَا﴾ أي في الجنة ﴿سُمِّيَ سَلْسِيلاً﴾^(٣) السلسيل الشراب اللذيذ، وهو فغلليل من السلالة؛ تقول العرب: هذا شراب سلسل وسلسال وسلسل وسلسيل بمعنى؛ أي طيب الطعم لذيه. وفي الصحاح: وتسلسل الماء في الحلق جرى، وسلسلته أنا صبيته فيه، وماء سلسل وسلسال: سهل الدخول في الحلق لعدوبته وصفائه، والسلسال بالضم مثله. وقال الزجاج: السلسيل في اللغة: أسم لما كان في غاية السلاسة؛ فكان العين سميت بصفتها. وعن مجاهد قال: سلسيلاً: حديدة الجزية تسيل في حلوهم أنسلاً. ونحوه عن ابن عباس: إنها الحديدة الجزي. ذكره الماوردي؛ ومنه قول حسان بن ثابت رضي الله عنه:

يَسْقُونَ مَنْ وَرَدَ الْبَرِيصَ عَلَيْهِمْ بَرْدَى يُصَفِّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ^(٣)

وقال أبو العالية ومقاتل: إنما سميت سلسيلاً؛ لأنها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم، تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنة. وقال قتادة: سلسلة منقاد ماؤها حيث شاؤوا. ونحوه عن عكرمة. وقال القفال: أي تلك عين شريفة فسلسل سبيلاً

(١) هو الأعشى.

(٢) الأرى: العسل.

(٣) البريص: نهر بدمشق. وكذا بردى: نهر بدمشق.

يصفق: يمزج. الرحيق: الخمر البيضاء.

إليها. وروي هذا عن علي رضي الله عنه. وقوله: «تسمى» أي إنها مذكورة عند الملائكة وعند الأبرار وأهل الجنة بهذا الاسم. وصرف سلسيل؛ لأنه رأس آية؛ كقوله تعالى: ﴿الْظُنُونَا﴾ [الأحزاب: ١٠] و﴿السَّيْلَا﴾ [الأحزاب: ٦٧].

قوله تعالى: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنْثُورًا﴾ (١٩) وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا (٢٠) عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خَضرٌ وَإِسْتَرْقٌ وَحُلُوعٌ آسَاوِرٌ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا (٢١) إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُنْجَرَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا (٢٢).

قوله تعالى: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ يبين من الذي يطوف عليهم بالآنية؛ أي ويخدمهم ولدان مُخَلَّدُونَ، فإنهم أخف في الخدمة. ثم قال: ﴿مُخَلَّدُونَ﴾ أي باقون على ما هم عليه من الشباب والغضاضة والحسن، لا يهرمون ولا يتغيرون، ويكونون على سن واحدة على مر الأزمنة. وقيل: مُخَلَّدُونَ لا يموتون. وقيل: مُسَوَّرُونَ مُقَرَّطُونَ؛ أي مُحَلَّلُونَ والتخليد التحلية. وقد تقدم هذا. ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنْثُورًا﴾ (١٩) أي ظننتهم من حسنهم وكثرتهم وصفاء ألوانهم: لؤلؤاً مفرقاً في عُرْصة المجلس، واللؤلؤ إذا نُثِرَ على بساط كان أحسن منه منظوماً. وعن المأمون أنه ليلة رُفَّت إليه بُوران بنت الحسن بن سهل، وهو على بساط منسوج من ذهب، وقد نثرت عليه نساء دار الخليفة اللؤلؤ، فنظر إليه منثوراً على ذلك البساط فأستحسن المنظر وقال: لله دُرُّ أبي نواس كأنه أبصر هذا حيث يقول:

كَأَنَّ صُغْرَى وَكُبْرَى مِنْ فَقَاقِعِهَا حَضْبَاءُ دُرٍّ عَلَى أَرْضٍ مِنَ الدَّهَبِ
وقيل: إنما شبههم بالمنثور؛ لأنهم سراع في الخدمة، بخلاف الحور العين إذ شبههن باللؤلؤ المكنون المخزون؛ لأنهن لا يُمتَهَنَّ بالخدمة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ (٢٠) ﴿ثُمَّ﴾: ظرف مكان أي هناك في الجنة، والعامل في «ثُمَّ» معنى «رَأَيْتَ» أي وإذا رأيت ببصرك «ثُمَّ». وقال الفراء: في الكلام «ما» مضمرة؛ أي وإذا رأيت ما ثم؛ كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَقَطَعَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤] أي ما بينكم. وقال الزجاج: «ما» موصولة بـ«ثم» على ما ذكره الفراء، ولا يجوز إسقاط الموصول وترك الصلة، ولكن «رَأَيْتَ» يتعدى في المعنى إلى «ثُمَّ» والمعنى: إذا رأيت ببصرك «ثُمَّ» ويعني بـ«ثم» الجنة، وقد ذكر الفراء هذا أيضاً. والنعيم: سائر ما يُنعم به. والمُلْكُ الكبير: أستاذان الملائكة عليهم؛ قاله السُّدِّي وغيره. قال الكلبي: هو أن يأتي الرسول من عند الله بكرامة من الكُسوة والطعام والشراب والتحف إلى ولي الله وهو في منزله، فيستأذن عليه؛ فذلك المُلْكُ العظيم. وقاله مقاتل بن سليمان. وقيل:

المُلْكُ^(١) الكبير: هو أن يكون لأحدهم سبعون حاجباً، حاجباً دون حاجب، فبينما وليّ الله فيما هو فيه من اللذة والسرور إذ يستأذن عليه ملك من عند الله، قد أرسله الله بكتاب وهدية وتحفة من ربّ العالمين لم يرها ذلك الولي في الجنة قطّ، فيقول للحاجب الخارج: أستأذن على وليّ الله فإنّ معي كتاباً وهدية من ربّ العالمين. فيقول هذا الحاجب للحاجب الذي يليه: هذا رسول من ربّ العالمين، معه كتاب وهدية يستأذن على وليّ الله؛ فيستأذن كذلك حتى يبلغ إلى الحاجب الذي يلي وليّ الله فيقول له: يا وليّ الله! هذا رسول من ربّ العالمين يستأذن عليك، معه كتاب وثُخفة من ربّ العالمين أفيؤذن له؟ فيقول: نعم! فأذنوا له. فيقول ذلك الحاجب الذي يليه: نَعَمْ فأذنوا له. فيقول الذي يليه للآخر كذلك حتى يبلغ الحاجب الآخر، فيقول له: نَعَمْ أيها المُلْكُ؛ قد أذن لك، فيدخل فيسلّم عليه ويقول: السّلامُ يُقرئك السّلام، وهذه تحفة، وهذا كتاب من رب العالمين إليك. فإذا هو مكتوب عليه: من الحيّ الذي لا يموت، إلى الحيّ الذي يموت. فيفتحه فإذا فيه: سلام على عبدي ووليي ورحمتي وبركاتي. يا وليي أما آن لك أن تشّاق إلى رؤية ربّك؟ فيستخفه الشوق فيركب البراق فيطير به البراق شوقاً إلى زيارة علام الغيوب، فيعطيه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. وقال سفيان الثوري: بلغنا أن المُلْكُ الكبير تسليم الملائكة عليهم؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ (٢٣) سَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعَمَ عُقْبَى الدَّارِ (٢٤) [الرعد: ٢٣ - ٢٤]. وقيل: المُلْكُ الكبير كون التيجان على رؤوسهم كما تكون على رأس ملك من الملوك. وقال الترمذي الحكيم: يعني مُلْكُ التكوين، فإذا أرادوا شيئاً قالوا له كن. وقال أبو بكر الوراق: مُلْكُ لا يتعقبه هُلْك. وفي الخبر عن النبي ﷺ:

[٦٢١٣] «إنّ الملك الكبير هو أنّ أدناهم منزلة ينظر في مُلكه مسيرة ألفي عام، يرى أقصاه كما يرى أدناه» قال: «وإنّ أفضلهم منزلة من ينظر في وجه ربّه تعالى كل يوم مرتين» سبحانه المنعم.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ قرأ نافع وحزمة وأبن محيصن «عَالِيَهُمْ» ساكنة الياء، وأختاره أبو عبيد أعتباراً بقراءة ابن مسعود وأبن وثاب وغيرهما «عَالِيَتُهُمْ» وبتفسير ابن عباس: أما رأيت الرجل عليه ثيابٌ يعلوها أفضل منها. الفراء:

[٦٢١٣] ضعيف. أخرجه الترمذي ٢٥٥٦ و٣٣٢٧ وأحمد ١٣/٢ وأبو يعلى ٢٧١٢ والبيهقي في «البعث» ٤٧٧ من حديث ابن عمر دون لفظ «الملك الكبير» فالظاهر أنه عند الثعلبي. ومدار الحديث على ثوير بن أبي فاختة وهو متروك وصوب الترمذي وقفه على ابن عمر. والله أعلم.

(١) هذا الأثر من الإسرائيليات.

وهو مرفوع بالابتداء وخبره «ثِيَابُ سُندُسٍ» وأسم الفاعل يراد به الجمع. ويجوز في قول الأخفش أن يكون إفراده على أنه اسم فاعل متقدم و«ثياب» مرتفعة به وسدّت مسدّ الخبر، والإضافة فيه في تقدير الانفصال لأنه لم يُخَصَّصْ، وأبتدىء به لأنه أختَصَّ بالإضافة. وقرأ الباقون «عَالِيَهُمْ» بالنصب. وقال الفراء: هو كقولك فَوْقَهُمْ، والعرب تقول: قومك داخل الدار فينصبون داخل على الطرف، لأنه محلّ. وأنكر الزجاج هذا وقال: هو مما لا نعرفه في الظروف، ولو كان ظرفاً لم يجز إسكان الياء، ولكنه بالنصب على الحال من شيئين: أحدهما الهاء والميم في قوله: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ أي على الأبرار «وَلَدَانِ» عالياً الأبرار ثيابُ سندس؛ أي يطوف عليهم في هذه الحال، والثاني أن يكون حالاً من الولدان؛ أي ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنْثُورًا﴾ في حال علوّ الثياب أبدانهم. وقال أبو علي: العامل في الحال إمّا ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ الْمَلَكُ فِي هَذِهِ ۖ وَلَقَدْ يَمُونُ بِمَا تُبَيِّنُونَ﴾ قال: ويجوز أن يكون ظرفاً فُضِرَ. المهدي: ويجوز أن يكون أسم فاعل ظرفاً؛ كقولك هو ناحية من الدار، وعلى أن عالياً لما كان بمعنى فوق أَجْرِي مُجْرَاهُ فجعل ظرفاً. وقرأ ابن محيصن وأبن كثير وأبو بكر عن عاصم «خُضِرٍ» بالجر على نعت السُّندُسِ ﴿وَاسْتَبْرَقُ﴾ بالرفع نَسَقاً على الثياب، ومعناه عاليهم ثيابُ سندسٍ وإستبرق. وقرأ ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب «خُضِرٌ» رفعاً نعتاً للثياب «وَاسْتَبْرَقُ» بالخفض نعتاً للسُّندُسِ، وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم لجودة معناه؛ لأن الخضر أحسن ما كانت نعتاً للثياب فهي مرفوعة، وأحسن ما عطف الإستبرق على السُّندُسِ عطف جنس على جنس، والمعنى: عاليهم ثيابُ خُضِرٍ مِن سندسٍ وإستبرق، أي من هذين النوعين. وقرأ نافع وحفص كلاهما بالرفع ويكون ﴿خُضِرٌ﴾ نعتاً للثياب؛ لأنهما جميعاً بلفظ الجمع «وَاسْتَبْرَقُ» عطفاً على الثياب. وقرأ الأعمش وأبن وثّاب وحزمة والكسائي كلاهما بالخفض ويكون قوله: «خُضِرٍ» نعتاً للسُّندُسِ، والسُّندُسُ أسم جنس، وأجاز الأخفش وصف أسم الجنس بالجمع على استقباح له؛ وتقول: أهلك الناسَ الدينازَ الصُّفْرُ والدرهمُ البيضُ؛ ولكنه مستبعد في الكلام. والمعنى على هذه القراءة: عاليهم ثيابُ سُندُسٍ خُضِرٍ وثيابُ إستبرق. وكلهم صرف الإستبرق إلا أبن محيصن، فإنه فتحه ولم يصرفه فقرأ «وَاسْتَبْرَقُ» نصباً في موضع الجر، على منع الصرف، لأنه أعجمي، وهو غلط؛ لأنه نكرة يدخله حرف التعريف؛ تقول الإستبرق إلا أن يزعم أبن محيصن أنه قد يجعل علماً لهذا الضرب من الثياب. وقرئ «وَاسْتَبْرَقُ» بوصل الهمزة والفتح على أنه سُمِّيَ باستفعل من البريق، وليس بصحيح أيضاً؛ لأنه مُعَرَّبٌ مشهور تعريبه، وأن أصله اسْتَبْرَكَ. والسُّندُسُ: ما رَقَّ من الديباج. والإستبرق: ما غُلِظَ منه. وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿وَحُلُوا﴾ عطف على «وَيَطُوفُ». ﴿أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ وفي سورة فاطر

﴿يُكَلِّتُ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الحج: ٢٣] وفي سورة الحج ﴿يُكَلِّتُ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا﴾، فقيل: حُلِيّ الرجل الفضة وحُلِيّ المرأة الذهب. وقيل: تارة يلبسون الذهب وتارة يلبسون الفضة. وقيل: يجمع في يد أحدهم سواران من ذهب وسواران من فضة وسواران من لؤلؤ، ليجتمع لهم محاسن الجنة؛ قاله سعيد بن المسيّب. وقيل: أي لكل قوم ما تميل إليه نفوسهم. ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ (٢١) قال علي رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ (٢١) قال: إذا توجه أهل الجنة إلى الجنة مَرَوْا بشجرة يخرج من تحت ساقها عيان، فيشربون من إحداهما، فتجري عليهم بنصرة النعيم، فلا تتغير أبشارهم، ولا تشعث أشعارهم أبدًا، ثم يشربون من الأخرى، فيخرج ما في بطونهم من الأذى، ثم تستقبلهم خزنة الجنة فيقولون لهم: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طَبَّئِمُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر: ٧٣]. وقال التّحّي وأبو قلابة: هو إذا شربوه بعد أكلهم طهّروهم، وصار ما أكلوه وما شربوه رَشْحَ مِسْكٍ، وضُمِرَت بطونهم. وقال مقاتل: هو من عين ماء على باب الجنة، تنبع من ساق شجرة، من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غِلٍّ وغشٍّ وحسدٍ، وما كان في جوفه من أذى وقدر. وهذا معنى ما روي عن عليّ، إلا أنه في قول مقاتل عين واحدة وعليه فيكون فعولاً للمبالغة، ولا يكون فيه حجة للحنفي أنه بمعنى الطاهر. وقد مضى بيانه في سورة «الفرقان» والحمد لله. وقال طيّب الجمال: صَلَّيْتُ خَلْفَ سهل بن عبد الله العتمة، فقرأ «وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا» وجعل يُحرّك شفّتيه وفمه، كأنه يَمَصُّ شيئاً، فلما فرغ قيل له: أتشرب أم تقرأ؟ فقال: والله لو لم أجد لذته عند قراءته كذذته عند شربه ما قرأته.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً﴾ أي يقال لهم: إنما هذا جزاء لكم أي ثواب. ﴿وَكَانَ سَعْيُكُمْ﴾ أي عملكم ﴿مَشْكُورًا﴾ (٢٢) أي من قبل الله، وشكره للعبد قبول طاعته، وثناؤه عليه، وإثابته إياه. وروى سعيد عن قتادة قال: غفر لهم الذّنْب وشكّر لهم الحُسنى. وقال مجاهد: «مَشْكُورًا» أي مقبولا والمعنى متقارب؛ فإنه سبحانه إذا قبل العمل شكره، فإذا شكره أثاب عليه بالجزيل، إذ هو سبحانه ذو الفضل العظيم. روي عن ابن عمر:

[٦٢١٤] أن رجلاً حَبَشِيًّا قال: يا رسول الله! فُضِّلْتُمْ علينا بالصُّور والألوان والنبوة، أفرأيت إن آمنتُ بما آمنت به، وعملت بما عملت، أكائن أنا معك في الجنة؟ قال: «نعم والذي نفسي بيده إنه ليُرى بياض الأسود في الجنة وضيأؤه من مسيرة ألف عام» ثم قال

[٦٢١٤] ضعيف. أخرجه الطبراني ١٣٥٩٥ وفي «الأوسط» ١٦٠٤ بإسناد ضعيف لضعف أيوب بن عتبة.

النبي ﷺ: «من قال لا إله إلا الله كان له بها عند الله عهد، ومن قال سبحان الله والحمد لله كان له بها عند الله مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة»، فقال الرجل: كيف نهلك بعدها يا رسول الله؟ فقال: «إن الرجل ليأتي يوم القيامة بالعمل لو وضعه على جبل لأثقله. فتجيء النعمة من نعم الله فتكاد أن تستنفد ذلك كله إلا أن يطف الله برحمته». قال: ثم نزلت ﴿هَلْ أَقَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ قال الحبشي: يا رسول الله! وإن عيني لترى ما ترى عينك في الجنة؟ فقال النبي ﷺ: «نعم» فبكى الحبشي حتى فاضت نفسه. وقال ابن عمر: فلقد رأيت رسول الله ﷺ يُدليه في حفرته ويقول: ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعِيرًا مَّشْكُورًا﴾ قلنا: يا رسول الله وما هو؟ قال: «والذي نفسي بيده لقد أوقفه الله ثم قال أي عبي لأبيضن وجهك ولأبوءنك من الجنة حيث شئت، فنعم أجر العاملين».

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا﴾ ﴿٢٣﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءِثْمًا أَوْ كُفُورًا ﴿٢٤﴾ وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢٥﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿٢٦﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا﴾ ﴿٢٣﴾ ما أفتريته ولا جئت به من عندك، ولا من تلقاء نفسك، كما يدعيه المشركون. ووجه اتصال هذه الآية بما قبل أنه سبحانه لما ذكر أصناف الوعد والوعيد، بين أن هذا الكتاب يتضمن ما بالناس حاجة إليه، فليس بسحر ولا كهانة، ولا شعر، وأنه حق. وقال ابن عباس: أنزل القرآن متفرقاً: آية بعد آية، ولم ينزل جملة واحدة؛ فلذلك قال «نزلنا» وقد مضى القول في هذا مبيناً والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ أي لقضاء ربك. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: أصبر على أذى المشركين؛ هكذا قضيت. ثم نسخ بآية القتال. وقيل: أي أصبر لما حكم به عليك من الطاعات، أو أنتظر حكم الله إذا وعدك أنه ينصرك عليهم، ولا تستعجل فإنه كائن لا محالة. ﴿وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءِثْمًا﴾ أي ذا إثم ﴿أَوْ كُفُورًا﴾ أي لا تطع الكفار. فروى معمر عن قتادة قال: قال أبو جهل: إن رأيتُ محمداً يُصلي لأطأن على عنقه. فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءِثْمًا أَوْ كُفُورًا﴾ ﴿٢٤﴾. ويقال^(١): نزلت في عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة، وكانا أتيا رسول الله ﷺ يعرضان عليه الأموال والتزويج، على أن يترك ذكر النبوة، ففيهما نزلت: ﴿وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءِثْمًا أَوْ كُفُورًا﴾ ﴿٢٤﴾. قال مقاتل: الذي عرض التزويج عتبة بن ربيعة؛ قال: إن بناتي من أجمل نساء قريش، فأنا أزوجهك أبنتي

(١) لم يسند أحد والصواب أن الآية عامة في كل كافر وأثم.

من غير مهر وأرجع عن هذا الأمر. وقال الوليد: إن كنت صنعت ما صنعت لأجل المال، فأنا أعطيك من المال حتى ترضى وأرجع عن هذا الأمر؛ فنزلت. ثم قيل: «أو» في قوله تعالى: ﴿ءَاثِمًا أَوْ كَفُورًا ۖ﴾ (٢٩) أؤكد من الواو؛ لأن الواو إذا قلت: لا تطع زيداً وعمراً فأطاع أحدهما كان غير عاص؛ لأنه أمره ألا يطيع الاثنين، فإذا قال: ﴿وَلَا تَطْعَمْنَهُمْ ءَاثِمًا أَوْ كَفُورًا ۖ﴾ (٣٠) فـ«أو» قد دلت على أن كل واحد منهما أهل أن يُعصى؛ كما أنك إذا قلت: لا تخالف الحسن أو ابن سيرين، أو أتبع الحسن أو ابن سيرين فقد قلت: هذان أهل أن يُتبعوا وكل واحد منهما أهل لأن يُتبع؛ قاله الزجاج. وقال الفراء: «أو» هنا بمنزلة «لا» كأنه قال: ولا كفوراً؛ قال الشاعر:

لَا وَجَدُ تُكَلِّى كَمَا وَجَدْتُ وَلَا وَجَدُ عَجُولٍ أَضَلَّهَا رُبْعٌ^(١)
أَوْ وَجَدُ شَيْخٍ أَضَلَّ نَاقَتَهُ يَوْمَ تَوَافَى الْحَجِيجُ فَأَنْدَفَعُوا

أراد ولا وجد شيخ. وقيل: الآثم المنافق، والكفور الكافر الذي يظهر الكفر؛ أي لا تطع منهم آثماً ولا كفوراً. وهو قريب من قول الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۖ﴾ (٥٠) أي صلِّ لربك وأول النهار وآخره، ففي أوله صلاة الصبح وفي آخره صلاة الظهر والعصر. ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ يعني صلاة المغرب والعشاء الآخرة. ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۖ﴾ (٢١) يعني التطوع في الليل؛ قاله ابن حبيب. وقال ابن عباس وسفيان: كل تسبيح في القرآن فهو صلاة. وقيل: هو الذكر المطلق سواء كان في الصلاة أو في غيرها. وقال ابن زيد وغيره: إن قوله: ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۖ﴾ (٢١) منسوخ بالصلوات الخمس. وقيل: هو ندب. وقيل: هو مخصوص بالنبي ﷺ. وقد تقدّم القول في مثله في سورة «المزمل» وقول ابن حبيب حسن. وجمع الأصيل: الأصائل والأصل؛ كقولك سفائن وسفن؛ قال:

* ولا بأحسن منها إذ دنا الأصل *

وقال في الأصائل^(٢)، وهو جمع الجمع:

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلُهُ وَأَقْعَدُ فِي أَقْيَائِهِ بِالْأَصَائِلِ

وقد مضى هذا في آخر «الأعراف» مستوفى. ودخلت «من» على الظرف للتبعية، كما دخلت على المفعول في قوله تعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ [نوح: ٤].

(١) العجول من النساء والإبل: الواله التي فقدت ولدها، سميت بذلك لعجلتها في جيتها وذهابها جزءاً، وهي هنا: الناقة. والربع: الفصيل يتبع في الربع.

(٢) القائل هو: أبو ذؤيب الهذلي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ﴿٢٧﴾ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٨﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾: توبيخ وتقريع، والمراد أهل مكة. والعجلة الدنيا ﴿وَيَذَرُونَ﴾ أي ويدعون ﴿وَرَاءَهُمْ﴾ أي بين أيديهم ﴿يَوْمًا ثَقِيلًا ﴿٢٧﴾﴾ أي عسيراً شديداً كما قال: ﴿تَقَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٧] أي يتركون الإيمان بيوم القيامة. وقيل: «وَرَاءَهُمْ» أي خلفهم، أي ويذرون الآخرة خلف ظهورهم، فلا يعملون لها. وقيل: نزلت في اليهود فيما كتموه من صفة الرسول ﷺ وصحة نبوته. وحبهم العاجلة: أخذهم الرشا على ما كتموه. وقيل: أراد المنافقين؛ لاستبطنهم الكفر وطلب الدنيا. والآية تعم. واليوم الثقيل يوم القيامة. وإنما سمّي ثقيلاً لشدائده وأهواله. وقيل: للقضاء فيه بين عباده.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ﴾ أي من طين. ﴿وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ أي خلقهم؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة ومقاتل وغيرهم. والأسر الخلق؛ قال أبو عبيد: يقال فرس شديد الأسر أي الخلق. ويقال أسره الله جل ثناؤه إذا شدد خلقه؛ قال لبيد:

سَاهِمُ الْوَجْهِ شَدِيدُ أَسْرُهُ مُشْرِفُ الْحَارِكِ مَخْبُوكُ الْكَتَدِ

وقال الأخطل:

مِنْ كُلِّ مُجْتَنِبٍ ^(١) شَدِيدِ أَسْرُهُ سَلِسِ الْقِيَادِ تَخَالُهُ مُخْتَالًا

وقال أبو هريرة والحسن والربيع: شددنا مفاصلهم وأوصالهم بعضها إلى بعض بالعروق والعصب. وقال مجاهد في تفسير الأسر: هو الشرج، أي إذا خرج الغائط والبول تَقَبَّضَ الموضع. وقال ابن زيد: القوة. وقال ابن أحمر يصف فرساً:

يَمْسِي بِأَوْظَفَةِ شِدَادِ أَسْرُهَا صُمُّ السَّنَابِكِ لَا تَقِي بِالْجَدَجِدِ ^(٢)

وأشتقاقه من الإسار وهو القيد الذي يشد به الأقتاب؛ يقال: أَسَرْتُ الْقَتَبَ أَسْرًا أي شددته وربطته؛ ويقال: ما أحسن أَسْرَ قَتَبِهِ أي شدّه وربطه؛ ومنه قولهم: خذ به أسره. إذا أرادوا أن يقولوا هو لك كله؛ كأنهم أرادوا تَعْكِيمَهُ ^(٣) وشدّه لم يفتح ولم يُنْقَصْ منه شيء. ومنه الأسير، لأنه كان يُكْتَفَ بالإسار. والكلام خرج مخرج الامتنان عليهم بالنعم حين قابلوها بالمعصية. أي سَوِّتْ خَلْقَكَ وأحكمته بالقوى ثم أنت تكفر بي. ﴿وَإِذَا شِئْنَا

(١) مجتنب: من الجنيبة، وهي الفرس تقاد ولا تتركب.

(٢) الجلدج: الأرض الصلبة. لا تقي: لا تتوقى ولا تتهيب.

(٣) عكمت المتاع: شددته، العكام الخيط الذي يعكم به وعكمت البعير شددت عليه العكم.

بَدَلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٨﴾ قال ابن عباس: يقول لو نشاء لأهلكناهم وجئنا بأطوع الله منهم. وعنه أيضاً: لغيرنا محاسنهم إلى أسمع الصور وأقبحها. كذلك روى الضحاك عنه. والأول رواه عنه أبو صالح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٢٩﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٠﴾ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ أي السورة ﴿تَذْكِرَةٌ﴾ أي موعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٢٩﴾﴾ أي طريقاً موصلاً إلى طاعته وطلب مرضاته. وقيل: «سَبِيلًا» أي وسيلة. وقيل وجهة وطريقاً إلى الجنة. والمعنى واحد. ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ أي الطاعة والاستقامة واتخاذ السبيل إلى الله ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ فأخبر أن الأمر إليه سبحانه ليس إليهم، وأنه لا تنفذ مشيئة أحدٍ ولا تتقدم، إلا أن تتقدم مشيئته. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «وَمَا يَشَاءُونَ» بالياء على معنى الخبر عنهم. والباقون بالتاء على معنى المخاطبة لله سبحانه. وقيل: إن الآية الأولى منسوخة بالثانية. والأشبه أنه ليس بنسخ، بل هو تبين أن ذلك لا يكون إلا بمشيئته. قال الفراء: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ جواب لقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٢٩﴾﴾ ثم أخبرهم أن الأمر ليس إليهم فقال: «وَمَا تَشَاءُونَ» ذلك السبيل «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» لكم. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بأعمالكم ﴿حَكِيمًا ﴿٣٠﴾﴾ في أمره ونهيه لكم. وقد مضى في غير موضع. ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ أي يدخله الجنة راحماً له ﴿وَالظَّالِمِينَ﴾ أي ويعذب الظالمين فنصبه بإضمار يعذب. قال الزجاج: نصب الظالمين لأن قبله منصوب؛ أي يدخل من يشاء في رحمته ويعذب الظالمين أي المشركين ويكون ﴿أَعَدَّ لَهُمْ﴾ تفسيراً لهذا المضمير؛ كما قال الشاعر:

أَصْبَحْتُ لَا أَحْمِلُ السَّلَاحَ وَلَا أَمْلِكُ رَأْسَ الْبُعِيرِ إِنْ نَفَرَا
وَالذُّبُّ أَخْشَاهُ إِنْ مَرَزْتُ بِهِ وَحْدِي وَأَخْشَى الرِّيَّاحَ وَالْمَطَرَ

أي أخشى الذئب أخشاه. قال الزجاج: والاختيار النصب وإن جاز الرفع؛ تقول: أعطيت زيداً وعمراً أعددت له برأ، فيختار النصب؛ أي وبرزت عمراً أو أبرّ عمراً. وقوله في ﴿حَمْدٌ ﴿١﴾ عَسَقٌ ﴿٢﴾﴾: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ﴾ [الشورى: ٨] أرتفع لأنه لم يذكر بعده فعل يقع عليه فينصب في المعنى؛ فلم يجوز العطف على المنصوب قبله فأرتفع بالابتداء. وها هنا قوله: ﴿أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا﴾ يدل على ويعذب، فجاز النصب. وقرأ أبان بن عثمان «وَالظَّالِمُونَ» رفعاً بالابتداء والخبر ﴿أَعَدَّ لَهُمْ﴾. ﴿عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣١﴾﴾ أي مؤلماً موجعاً. وقد تقدم هذا في سورة «البقرة» وغيرها والحمد لله. ختمت السورة.

سورة المرسلات

مَكِّيَّةٌ في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس وقتادة إلا آية منها، وهي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾^(٤٨) مدنية. وقال ابن مسعود:

[٦٢١٥] نزلت ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾^(١) على النبي ﷺ ليلة ونحن معه نسير، حتى أويئنا إلى غار بمنى فنزلت، فبينما نحن نتلقاها منه، وإنَّ فاه لَرَطَبٌ بها إذ وثبت حية، فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت؛ فقال النبي ﷺ: «وَقَيْتُمْ شَرَّهَا كَمَا وَقَيْتُمْ شَرَّكُمْ». وعن كريب مولى ابن عباس قال:

[٦٢١٥ م] قرأت سورة ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾^(١) فسمعتني أم الفضل امرأة العباس، فبكت وقالت: والله يا بني لقد أذكرتني بقراءتك هذه السورة إنها لآخر ما سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بها في صلاة المغرب. والله أعلم. وهي خمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾^(١) فَالْعَصْفَاتِ عَصْفًا^(٢) وَالنَّشْرِاتِ نَشْرًا^(٣) فَالْفَرْقَتِ فَرْقًا^(٤) فَالْمُلْقِيَتِ ذِكْرًا^(٥) عُدْرًا أَوْ نَذْرًا^(٦) إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفْعٍ^(٧) فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ^(٨) وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ^(٩) وَإِذَا الْجِبَالُ سُفِفَتْ^(١٠) وَإِذَا الرُّسُلُ أُقْنِتْ^(١١) لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ^(١٢) لِيَوْمِ الْفَصْلِ^(١٣) وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ^(١٤) وَلَبَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ^(١٥).

قوله تعالى: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾^(١) جمهور المفسرين على أن المرسلات الرياح. وروى مسروق عن عبد الله قال: هي الملائكة أرسلت بالمعروف من أمر الله تعالى ونهيه والخبر والوحي. وهو قول أبي هريرة ومقاتل وأبي صالح والكلبي. وقيل: هم الأنبياء أرسلوا بلا إله إلا الله؛ قاله ابن عباس. وقال أبو صالح: إنهم الرسل تُرْسَلُ بما يُعْرَفُونَ به من المعجزات. وعن ابن عباس وابن مسعود: إنها الرياح؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيْحَ﴾ [الحجر: ٢٢] وقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيْحَ﴾ [الأعراف: ٥٧]. ومعنى

[٦٢١٥] صحيح. دون لفظ «ليلة الجن» أخرجه البخاري ٤٩٣٠ و ٤٩٣١ و ٤٩٣٤ من حديث ابن مسعود وعزاه في «الدر» ٤٩١/٦ لابن مردويه لكن فيه «ليلة الحية» بدل «الجن» وهو الأقرب.

[٦٢١٥ م] صحيح. أخرجه البخاري ٧٦٣ ومسلم ٤٦٢.

«عُرْفًا» يتبع بعضها بعضاً كعرف الفرس؛ تقول العرب: الناس إلى فلان عُرْفٌ واحد: إذا توجهوا إليه فأكثرُوا. وهو نصب على الحال من ﴿وَأَلْمَسَلَتْ﴾ أي والرياح التي أرسلت متتابعة. ويجوز أن تكون مصدرأ أي تباعاً. ويجوز أن يكون النصب على تقدير حرف الجر، كأنه قال: والمرسلات بالعُرْف، والمراد الملائكة أو الملائكة والرسل. وقيل: يحتمل أن يكون المراد بالمرسلات السحاب، لما فيها من نعمة ونقمة، عارفة بما أرسلت فيه ومن أرسلت إليه. وقيل: إنها الزواجر والمواعظ. و«عرفاً» على هذا التأويل متتابعات كعرف الفرس؛ قاله ابن مسعود. وقيل: جاريات؛ قاله الحسن؛ يعني في القلوب. وقيل: معروفات في العقول. ﴿فَالْعَصْفَتِ عَصْفًا﴾ (١) الرياح بغير اختلاف؛ قاله المهدي. وعن ابن مسعود: هي الرياح العواصف تأتي بالعصف، وهو ورق الزرع وحطامه؛ كما قال تعالى: ﴿فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا﴾ (١) [الإسراء: ٦٩]. وقيل: العاصفات الملائكة الموكلون بالرياح يعصفون بها. وقيل: الملائكة تعصف بروح الكافر؛ يقال: عصف بالشيء أي أباده وأهلكه، وناقة عَصُوف أي تعصف براكبها، فتمضي كأنها ريح في السرعة، وعصفت الحرب بالقوم أي ذهبت بهم. وقيل: يحتمل أنها الآيات المهلكة كالزلازل والخسوف. ﴿وَالنَّشِيرَاتِ فَشْرًا﴾ (٢) الملائكة الموكلون بالسحب ينشرونها. وقال ابن مسعود ومجاهد: هي الرياح يرسلها الله تعالى نشرأ بين يدي رحمته؛ أي تنشر السحاب للغيث. وروي ذلك عن أبي صالح. وعنه أيضاً: الأمطار؛ لأنها تنشر النبات، فالنشر بمعنى الإحياء؛ يقال: نشر الله الميت ونشره أي أحياه. وروى عنه السدي: أنها الملائكة تنشر كتب الله عز وجل. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: يريد ما ينشر من الكتب وأعمال بني آدم. الضحاك: إنها الصحف تنشر على الله بأعمال العباد. وقال الربيع: إنه البعث للقيامة تنشر فيه الأرواح. قال: «وَالنَّاشِرَاتِ» بالواو؛ لأنه أستئناف قسم آخر. ﴿فَالْفَرَقَتِ فَرْقًا﴾ (٣) الملائكة تنزل بالفرق بين الحق والباطل؛ قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك وأبو صالح. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: ما تفرق الملائكة من الأقوات والأرزاق والآجال. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: الفارقات الرياح تفرق بين السحاب وتبذره. وعن سعيد عن قتادة قال: ﴿فَالْفَرَقَتِ فَرْقًا﴾ (٤) الفرقان، فرق الله فيه بين الحق والباطل والحرام والحلال. وقاله الحسن وابن كيسان. وقيل: يعني الرسل فرقوا بين ما أمر الله به ونهى عنه أي بينوا ذلك. وقيل: السحابات الماطرة تشبهاً بالناقة الفارق وهي الحامل التي تخرج وتبذ في الأرض حين تضع، ونوق فَوَارِقُ وفُرُق. وربما شبهوا السحابة التي تنفرد من السحاب بهذه الناقة؛ قال ذو الرمة:

(١) الصواب الاستشهاد بقوله تعالى ﴿جاءتها ریح عاصف﴾.

أَوْ مُزَنَّةٌ فَارِقٌ يَجْلُو عَوَارِبَهَا تَبَوَّجُ الْبَرْقِ وَالظُّلُمَاءُ عُلُجُومٌ^(١)

﴿فَالْمُلْقِيَتِ ذِكْرًا﴾ الملائكة بإجماع؛ أي تلقي كتب الله عز وجل إلى الأنبياء عليهم السلام؛ قاله المهدوي. وقيل: هو جبريل وسمي بأسم الجمع؛ لأنه كان ينزل بها. وقيل: المراد الرسل يلقون إلى أمهم ما أنزل الله عليهم؛ قاله فطرب. وقرأ ابن عباس «فَالْمُلْقِيَاتِ» بالتشديد مع فتح القاف؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَلَيْكَ لِلْقُرْآنِ﴾ [النمل: ٦]. ﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾: أي تلقي الوحي إعداراً من الله أو إنذاراً إلى خلقه من عذابه؛ قاله الفراء. وروي عن أبي صالح قال: يعني الرسل يُعذرون ويُندرون. وروى سعيد عن قتادة «عُذْرًا» قال: عذراً لله جل ثناؤه إلى خلقه، ونُذْرًا للمؤمنين ينتفعون به ويأخذون به. وروى الضحاك عن ابن عباس. «عُذْرًا» أي ما يلقيه الله جل ثناؤه من معاذير أوليائه وهي التوبة «أَوْ نُذْرًا» ينذر أعداءه. وقرأ أبو عمرو وحمة والكسائي وحفص «أَوْ نُذْرًا» بإسكان الذال وجميع السبعة على إسكان ذال «عُذْرًا» سوى ما رواه الجعفي والأعشى عن أبي بكر عن عاصم أنه ضم الذال. وروي ذلك عن ابن عباس والحسن وغيرهما. وقرأ إبراهيم التيمي وقاتدة «عُذْرًا وَنُذْرًا» بالواو العاطفة ولم يجعل بينهما ألفاً. وهما منصوبان على الفاعل له أي للإعذار أو للإنذار. وقيل: على المفعول به، قيل: على البذل من «ذِكْرًا» أي فالمُلقيات عذراً أو نذراً. وقال أبو علي: يجوز أن يكون العذر والنذر بالتثنية على جمع عاذر وناذر؛ كقوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النُّذُرِ الْأُولَى﴾ [النجم: ٥٦] فيكون نصباً على الحال من الإلقاء؛ أي يلقون الذكر في حال العذر والإنذار. أو يكون مفعولاً لـ «ذِكْرًا» أي «فَالْمُلْقِيَاتِ» أي تُذَكِّر ﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾. وقال المبرد: هما بالتثنية جمع والواحد عذير ونذير. ﴿إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَوَاقِعٍ﴾ هذا جواب ما تقدم من القسم؛ أي ما توعدون من أمر القيامة لواقع بكم ونازل عليكم. ثم بين وقت وقوعه فقال: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ أي ذهب ضوءها ومُجِي نورها كطمس الكتاب؛ يقال: طَمَسَ الشيء إذا درس وطمس فهو مطموس، والريح تطمس الآثار فتكون الريح طامسة والأثر طامساً بمعنى مطموس. ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ﴾ أي فُتِحَتْ وَشُقَّتْ؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَفُتِحَتْ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ [النبأ: ١٩]. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: فُرِجَتْ للطي. ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ﴾ أي ذهب بها كلها بسرعة؛ يقال: نَسَفْتُ الشيء وأنسفته: إذا أخذته كله بسرعة. وكان ابن عباس والكلبي يقول: سُوِّيت بالأرض، والعرب تقول: فَرَسَ نَسُوفٍ إذا كان يؤخر الحزام بمرفقيه؛ قال بشر:

* نَسُوفٌ لِلْحِزَامِ بِمَرْفَقِيهِ *

(١) تبوج البرق: تفتحه وتكشفه. علجوم: شديد السواد.

وَنَسَفَتِ النَّاقَةُ الْكَالًا: إِذَا رَعَتْهُ. وَقَالَ الْمُبَرَّدُ: نُسِفَتْ قُلِعَتْ مِنْ مَوْضِعِهَا؛ يَقُولُ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ يَقْتُلِعُ رَجُلِيهِ مِنَ الْأَرْضِ: أَتَسِفَتْ رَجُلَاهُ. وَقِيلَ: النَّسْفُ تَفْرِيقُ الْأَجْزَاءِ حَتَّى تَذَرُوهَا الرِّيحَ. وَمِنْهُ نَسَفَ الطَّعَامُ؛ لِأَنَّهُ يُحَرِّكُ حَتَّى يَذْهَبَ الرِّيحُ بَعْضُ مَا فِيهِ مِنَ النَّبْتِ. ﴿وَلَمَّا أُرْسِلَ أُفْتَتَ﴾ (١١) أَيِ جَمَعَتْ لَوْقَتَهَا لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَالْوَقْتُ الْأَجَلُ الَّذِي يَكُونُ عِنْدَهُ الشَّيْءُ الْمُؤَخَّرُ إِلَيْهِ؛ فَالْمَعْنَى: جَعَلَ لَهَا وَقْتُ وَأَجَلَ لِلْفَصْلِ وَالْقَضَاءِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْأُمَمِ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ [النساء: ١٠٩]. وَقِيلَ: هَذَا فِي الدُّنْيَا أَيِ جَمَعَتْ الرُّسُلَ لِمِيقَاتِهَا الَّذِي ضَرَبَ لَهَا فِي إِنْزَالِ الْعَذَابِ بِمَنْ كَذَبَهُمْ بِأَنَّ الْكُفَّارَ مُمְهَلُونَ. وَإِنَّمَا تَزُولُ الشُّكُوكُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَالْأَوَّلُ أَحْسَنُ؛ لِأَنَّ التَّوْقِيتَ مَعْنَاهُ شَيْءٌ يَقَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، كَالطَّمَسِ وَنَسْفِ الْجِبَالِ وَتَشْقِيقِ السَّمَاءِ وَلَا يَلِيقُ بِهِ التَّأْقِيتُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ. قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: أَيِ جَعَلَ يَوْمَ الدِّينِ وَالْفَصْلَ لَهَا وَقْتًا. وَقِيلَ: أُفْتَتَ وَوُعِدَتْ وَأُجِّلَتْ. وَقِيلَ: ﴿أُفْتَتَ﴾ (١١) أَيِ أُرْسِلَتْ لِأَوْقَاتٍ مَعْلُومَةٍ عَلَى مَا عَلَّمَهُ اللَّهُ وَأَرَادَ. وَالْهَمْزَةُ فِي ﴿أُفْتَتَ﴾ (١١) بَدَلَ مِنَ الْوَائِ؛ قَالَهُ الْفَرَاءُ وَالزَّجَّاجُ. قَالَ الْفَرَاءُ: وَكُلُّ وَائٍ ضُمَّتْ وَكَانَتْ ضَمَّتْهَا لَازِمَةٌ جَازٍ أَنْ يَبْدَلَ مِنْهَا هَمْزَةً؛ تَقُولُ: صَلَّي الْقَوْمَ إِخْدَانًا تَرِيدُ وَخْدَانًا، وَيَقُولُونَ هَذِهِ وَجُوهٌ حَسَنَانِ وَأَجُوهٌ. وَهَذَا لِأَنَّ ضِمَّةَ الْوَائِ ثَقِيلَةٌ. وَلَمْ يَجْزِ الْبَدَلُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧] لِأَنَّ الضِّمَّةَ غَيْرَ لَازِمَةٍ. وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَحَمِيدٌ وَالْحَسَنُ وَنَصْرٌ. وَعَنْ عَاصِمٍ وَمُجَاهِدٍ «وُفَّتَتْ» بِالْوَائِ وَتَشْدِيدِ الْقَافِ عَلَى الْأَصْلِ. وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو: وَإِنَّمَا يَقْرَأُ «أُفْتَتَ» مَنْ قَالَ فِي وَجُوهٍ أَجُوهٌ. وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ وَشَيْبَةُ وَالْأَعْرَجُ «وُفَّتَتْ» بِالْوَائِ وَتَخْفِيفِ الْقَافِ. وَهُوَ فُعِلَتْ مِنَ الْوَقْتِ وَمِنْهُ ﴿كَتَبْنَا مَوْفُوتًا﴾ (١٠٣) [النساء: ١٠٣]. وَعَنْ الْحَسَنِ أَيْضًا: «وُوقَّتَتْ» بِوَاوَيْنِ، وَهُوَ فُوعِلَتْ مِنَ الْوَقْتِ أَيْضًا مِثْلَ عُوهِدَتْ. وَلَوْ قُلِبَتِ الْوَائِ فِي هَاتَيْنِ الْقِرَاءَتَيْنِ أَلْفًا لَجَازَ. وَقَرَأَ يَحْيَى وَأَيُّوبُ وَخَالِدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَسَلَامٌ «أُفْتَتَتْ» بِالْهَمْزَةِ وَالتَّخْفِيفِ؛ لِأَنَّهَا مَكْتُوبَةٌ فِي الْمَصْحَفِ بِالْأَلْفِ. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (١٧) أَيِ أُخْرِتْ، وَهَذَا تَعْظِيمٌ لِدَلَالَةِ الْيَوْمِ فَهُوَ أَسْتَفْهَامٌ عَلَى التَّعْظِيمِ. أَيِ ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾ (١٣) أُجِّلَتْ. وَرَوَى سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: يَفْصَلُ فِيهِ بَيْنَ النَّاسِ بِأَعْمَالِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ أَوْ إِلَى النَّارِ. وَفِي الْحَدِيثِ:

[٦٢١٦] «إِذَا حُشِرَ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَامُوا أَرْبَعِينَ عَامًا عَلَى رُؤُوسِهِمُ الشَّمْسُ شَاخِصَةً أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ يَنْتَظِرُونَ الْفَصْلَ». ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ (١٤) أُنْبِئْ [٦٢١٦] أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ ٣٧٦/٢ وَالتَّطَبُّعِيُّ ٩٨٦٣ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ مَطْوَلًا، صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ عَلَى شَرْطِهِمَا! وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ! وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ ١٨٣٥٢ وَ١٨٣٥٣: رَوَاهُ التَّطَبُّعِيُّ مِنْ طَرُقِ رِجَالٍ أَحَدُهَا رِجَالُ الصَّحِيحِ غَيْرُ أَبِي خَالِدٍ الدَّلَانِيِّ، وَهُوَ ثِقَةٌ أَهْلٌ. قُلْتُ: فِيهِ لَيْنٌ، وَقَالَ أَحْمَدُ: لَا بَأْسَ بِهِ.

التعظيم تعظيماً؛ أي وما أعلمك ما يوم الفصل؟ ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ أي عذاب وخزي لمن كذب بالله وبرسله وكتبه ويوم الفصل فهو وعيد. وكرره في هذه السورة عند كل آية لمن كذب؛ لأنه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم، فإن لكل مكذب شيء عذاباً سوى تكذيبه بشيء آخر، ورُبَّ شيء كذب به هو أعظم جُزْماً من تكذيبه بغيره؛ لأنه أقبح في تكذيبه، وأعظم في الرد على الله، فإنما يقسم له من الويل على قدر ذلك، وعلى قدر وفاقه وهو قوله: ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ [التبأ: ٢٦]. وروي عن النعمان بن بشير قال: وَيْلٌ: وادٍ في جهنم فيه ألوان العذاب. وقاله ابن عباس وغيره. قال ابن عباس: إذا حَبَّتْ جهنم أخذ من جمره فألقى عليها فيأكل بعضها بعضاً. وروي أيضاً عن النبي ﷺ أنه قال:

[٦٢١٧] «عُرِضَتْ عَلَيَّ جَهَنَّمُ فَلَمْ أَرْ فِيهَا وادياً أعظم من الويل» وروي أنه مَجْمَعٌ ما يسيل من قيح أهل النار وصديدهم، وإنما يسيل الشيء فيما سفل من الأرض وأنفطر، وقد علم العباد في الدنيا أن شر المواضع في الدنيا ما أَسْتَنْقَع فيها مياه الأدناس والأقذار والغُسالات من الجيف وماء الحمامات؛ فذكر أن ذلك الوادي مستنقع صديد أهل الكفر والشرك؛ ليعلم ذوو العقول أنه لا شيء أفذر منه قذارة، ولا أثن منه نشأ، ولا أشد منه مرارة، ولا أشد سواداً منه؛ ثم وصفه رسول الله ﷺ بما تضمن من العذاب، وأنه أعظم وادٍ في جهنم، فذكره الله تعالى في وعيده في هذه السورة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نُهَبِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿ثُمَّ نُنَبِّهُهُمْ الْآخِرِينَ﴾ ﴿كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نُهَبِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ أخبر عن إهلاك الكفار من الأمم الماضية من لدن آدم إلى محمد ﷺ ﴿ثُمَّ نُنَبِّهُهُمْ الْآخِرِينَ﴾ أي نلحق الآخرين بالأولين. ﴿كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ أي مثل ما فعلناه بمن تقدّم نفعل بمشركي قريش إما بالسيف: وإما بالهلاك. وقرأ العامة «ثُمَّ نُنَبِّهُهُمْ» بالرفع على الاستئناف، وقرأ الأعرج «نُنَبِّهُهُمْ» بالجزم عطفاً على ﴿نُهَبِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ كما تقول: ألم تزرني ثم أكرمك. والمراد أنه أهلك قوماً بعد قوم على اختلاف أوقات المرسلين. ثم أستاذف بقوله: ﴿كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾

[٦٢١٧] لم أره هكذا، وأخرج الترمذي ٣١٦٤ وابن حبان ٧٤٦٧ والبيهقي في البعث ٥١٣ وأحمد ٧٥/٣ من حديث أبي سعيد الخدري ولفظه: «الويل وادٍ في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره» قال الترمذي: حديث غريب اهـ.
وذكره ابن كثير في التفسير ١٢١/١ وقال: لم ينفرد به ابن لهيعة كما ترى ولكن الآفة ممن بعده، وهذا الحديث بهذا الإسناد مرفوعاً منكراً والله أعلم اهـ.

يريد من يهلك فيما بعد. ويجوز أن يكون الإسكان تخفيفاً من «تَتَّبِعُهُمْ» لتوالي الحركات. وروى عنه الإسكان للتخفيف. وفي قراءة ابن مسعود «ثُمَّ سَتَّعُهُمْ» والكاف من ﴿كَذَلِكَ﴾ في موضع نصب، أي مثل ذلك الهلاك نفعه بكل مشرك. ثم قيل: معناه التحويل لهلاكهم في الدنيا اعتباراً. وقيل: هو إخبار بعذابهم في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿٢١﴾ إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٢٢﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ﴿٢٣﴾ وَيَلُومُذِّبِينَ ﴿٢٤﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾﴾ أي ضعيف حقير وهو النطفة وقد تقدّم. وهذه الآية أصل لمن قال: إن خلق الجنين إنما هو من ماء الرجل وحده. وقد مضى القول فيه. ﴿فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿٢١﴾﴾ أي في مكان حريز وهو الرحم. ﴿إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٢٢﴾﴾ قال مجاهد: إلى أن نصوره. وقيل: إلى وقت الولادة. ﴿فَقَدَرْنَا﴾ وقرأ نافع والكسائي «فَقَدَرْنَا» بالتشديد. وخفف الباقون، وهما لغتان بمعنى. قاله الكسائي والفراء والفتبي. قال الفتبي: قدرنا بمعنى قدرنا مشددة: كما تقول: قدرت كذا وقدرته؛ ومنه قول النبي ﷺ في الهلال:

[٦٢١٨] «إِذَا غَمَّ عَلَيْكُمْ فاقْدُرُوا لَهُ» أي قدرُوا له المسير والمنازل. وقال محمد بن الجهم عن الفراء: «فَقَدَرْنَا» قال: وذكر تشديدها عن علي رضي الله عنه وتخفيفها: قال: ولا يبعد أن يكون المعنى في التشديد والتخفيف واحداً؛ لأن العرب تقول: قدر عليه الموت وقدر: قال الله تعالى: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ [الواقعة: ٦٠] قرئ بالتخفيف والتشديد، وقدر عليه رزقه وقدر. قال: وأحتج الذين خففوا فقالوا؛ لو كانت كذلك لكانت فنعم المقدرون. قال الفراء: وتجمع العرب بين اللغتين؛ قال الله تعالى: ﴿فَهَلْ أَلْكَفَرِينَ أَمَهُلَهُمْ رُوَيْدًا ﴿١٧﴾﴾ [الطارق: ١٧] قال الأعشى:

وَأُنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكَّرْتُ مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْعَا
وروي عن عكرمة ﴿فَقَدَرْنَا﴾ مخففة من القدرة، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم والكسائي لقوله: ﴿فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ﴿٢٣﴾﴾ ومن شدد فهو من التقدير، أي فقدَرنا الشقي والسعيد فنعم المقدرون^(١). رواه ابن مسعود عن النبي ﷺ. وقيل: المعنى قدرنا قصيراً أو طويلاً. ونحوه عن ابن عباس: قدرنا ملكنا. المهدوي: وهذا التفسير أشبه بقراءة التخفيف.

[٦٢١٨] تقدم في البقرة في بحث الصوم.

(١) لا أصل له في المرفوع، وقد أخذه المصنف عن المهدوي، والمهدوي هذا يروي الموضوعات.

قلت: هو صحيح فإن عكرمة هو الذي قرأ ﴿فَقَدَرْنَا﴾ مخففاً قال: معناه فملكنا فنعم المالكون، فأفادت الكلمتان معنيين متغايرين؛ أي قدرنا وقت الولادة وأحوال النطفة في التنكيل من حالة إلى حالة حتى صارت بشراً سوياً، أو الشقي والسعيد، أو الطويل والقصير، كله على قراءة التشديد. وقيل: هما بمعنى كما ذكرنا.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ (٢٥) ﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ (٢٦) ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رُوسًا شَمِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا﴾ (٢٧) ﴿وَلِلَّيْلِ يَوْمٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٢٨).

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ (٢٥) أي ضامة تضم الأحياء على ظهورها والأموات في بطنها. وهذا يدل على وجوب مواراة الميت ودفنه، ودفن شعره وسائر ما يزيله عنه. وقوله عليه السلام:

[٦٢١٩] «فُضُّوا أَظَافِرُكُمْ وَأُدْفَنُوا قُلَامَاتِكُمْ» وقد مضى في «البقرة» بيانه. يقال: كَفَّتُ الشيءَ أَكْفَفْتُهُ: إذا جمعته وضممته، والكَفْتُ: الضم والجمع؛ وأنشد سيويه: كِرَامٌ حِينَ تَنْكَفُتُ الْأَفَاعِي إِلَى أَحْجَارِهِنَّ مِنَ الصَّقِيعِ وقال أبو عبيد: ﴿كَفَاتًا﴾ (٢٥) أوعية. ويقال لِلنَّحْي: كَفْتُ وَكَفَيْتُ، لأنه يحوي اللبن ويضمه قال:

فَأَنْتَ الْيَوْمَ فَوْقَ الْأَرْضِ حَيًّا وَأَنْتَ غَدًا تَضُمُّكَ فِي كِفَاتِ
وخرج الشَّعْبِيُّ فِي جَنَازَةٍ فَنَظَرَ إِلَى الْجَبَّانِ فَقَالَ: هَذِهِ كِفَاتُ الْأَمْوَاتِ، ثُمَّ نَظَرَ إِلَى
الْبَيُوتِ فَقَالَ: هَذِهِ كِفَاتُ الْأَحْيَاءِ.

والثانية - روي عن ربيعة في النَّبَاش قال: تقطع يده فقبل له: لم قلت ذلك؟ قال: إن الله عز وجل يقول: ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ (٢٥) ﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ (٢٦) فالأرض جزز. وقد مضى هذا في سورة «المائدة». وكانوا يسمون بَقِيعَ الْغَرْقَدِ كَفْتَةً، لأنه مقبرة تضم الموتى، فالأرض تضم الأحياء إلى منازلهم والأموات في قبورهم. وأيضاً أَسْتَقَرَّارُ النَّاسِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، ثم أَضْطَجَاعُهُمْ عَلَيْهَا، أَنْضَمَامُ مِنْهُمْ إِلَيْهَا. وقيل: هي كِفَاتُ الْأَحْيَاءِ يَعْنِي دَفْنَ مَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِنْسَانِ مِنَ الْفَضَلَاتِ فِي الْأَرْضِ؛ إِذْ لَا ضَمَّ فِي كَوْنِ النَّاسِ عَلَيْهَا، وَالضَّمُّ يُشِيرُ إِلَى الْإِحْتِفَافِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ. وقال الأخفش وأبو عبيدة ومجاهد في أحد قوليه: الأحياء والأموات ترجع إلى الأرض، أي الأرض منقسمة إلى حي وهو الذي ينبت، وإلى

[٦٢١٩] مضى تخريجه، وهو ضعيف.

ميت وهو الذي لا ينبت. وقال الفراء: أنتصب ﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ ﴿٢١﴾ بوقوع الكفات عليه؛ أي ألم نجعل الأرض كفات أحياء وأموات. فإذا نوتت نصبت؛ كقوله تعالى: ﴿أَوْ إِطَعْتُمْ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ﴾ ﴿١٤﴾ [يَتِيمًا] [البلد: ١٤-١٥]. وقيل: نصب على الحال من الأرض، أي منها كذا ومنها كذا. وقال الأخفش: «كفَاتًا» جمع كافئة والأرض يراد بها الجمع فنعتت بالجمع. وقال الخليل: التكفيت: تقلب الشيء ظهراً لبطن أو بطناً لظهر. ويقال: أنكفت القوم إلى منازلهم أي أنقلبوا. فمعنى الكفات أنهم يتصرفون على ظهرها وينقلبون إليها ويدفنون فيها. ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا﴾ أي في الأرض ﴿رُؤُوسَ شُجَحَاتٍ﴾ يعني الجبال، والرواسي الثوابت، والشامخات الطوال؛ ومنه يقال: شمخ بأنفه إذا رفعه كبيراً. قال: ﴿وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا﴾ ﴿٢٧﴾ أي وجعلنا لكم سُقْيَا. والفُرَات: الماء العذب يشرب ويسقى منه الزرع. أي خلقنا الجبال وأنزلنا الماء الفرات. وهذه الأمور أعجب من البعث. وفي بعض الحديث قال أبو هريرة: في الأرض من الجنة الفُرَات والدَّجَلَة ونهر الأردن. وفي صحيح مسلم:

[٦٢٢٠] «سِيحَان وَجَحِيحَان والنيل والفُرَات كلٌّ من أنهار الجنة».

قوله تعالى: ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿٢١﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي تِلْكَ شُعْبٍ ﴿٢٠﴾ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ ﴿٢١﴾ إِنَّهَا تَرَى بِشَكْرِ كَالْقَصْرِ ﴿٢٢﴾ كَأَنَّهُ جُمُلَةٌ صُفْرٌ ﴿٢٣﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾.

قوله تعالى: ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿٢١﴾ أي يقال للكفار سيروا ﴿إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿٢١﴾ من العذاب يعني النار، فقد شاهدتموها عياناً. ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ﴾ أي دخان ﴿ذِي تِلْكَ شُعْبٍ﴾ ﴿٢٠﴾ يعني الدخان الذي يرتفع ثم يتشعب إلى ثلاث شعب. وكذلك شأن الدخان العظيم إذا ارتفع تشعب. ثم وصف الظل فقال: ﴿لَا ظَلِيلٍ﴾ أي ليس كالظل الذي يقي حرَّ الشمس ﴿وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ﴾ ﴿٢١﴾ أي لا يدفع من لهب جهنم شيئاً. واللهب ما يعلو على النار إذا ^(١) اضططمت، من أحمر وأصفر وأخضر. وقيل: إن الشُعْب الثلاث هي الضريع والرُّقُوم والغسلين؛ قاله الضحاك. وقيل: اللهب ثم الشرر ثم الدخان؛ لأنها ثلاثة أحوال، هي غاية أوصاف النار إذا اضططمت وأشتدت. وقيل: غُتُّ يخرج من النار فيتشعب ثلاث شعب. فأما النور فيقف على رؤوس المؤمنين، وأما الدخان فيقف على رؤوس المنافقين، وأما اللهب الصافي فيقف على رؤوس الكافرين. وقيل: هو الشَّرَادِق، وهو لسان من نار يحيط بهم، ثم يتشعب منه ثلاث شعب، فتظللهم

[٦٢٢٠] متفق عليه، وتقدم.

(١) في الأصل «إذ».

حتى يُفَرِّغَ من حسابهم إلى النار. وقيل: هو الظلّ من يَحْمُوم؛ كما قال تعالى: ﴿ فِي سَمُومٍ وَجَمِيمٍ ﴿٤٦﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْتُمٍ ﴿٤٧﴾ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿٤٨﴾ ﴾ [الواقعة: ٤٢ - ٤٤] على ما تقدّم. وفي الحديث:

[٦٢٢١] «إن الشمس تدنو من رؤوس الخلائق وليس عليهم يومئذ لباس ولا لهم أكفان فتلحقهم الشمس وتأخذ بأنفاسهم ومُدُّ ذلك اليوم، ثم ينجي الله برحمته من يشاء إلى ظلّ من ظله فهناك يقولون: ﴿ فَمَرَّبَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ السَّمُومِ ﴿٢٧﴾ ﴾ [الطور: ٢٧]» ويقال للمكذبين: ﴿ أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿٢٩﴾ ﴾ من عذاب الله وعقابه ﴿ أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي تِلْكَ شَجَرٍ ﴿٣٠﴾ ﴾. فيكون أولياء الله جلّ ثناؤه في ظلّ عرشه أو حيث شاء من الظلّ، إلى أن يفرغ من الحساب ثم يؤمر بكل فريق إلى مستقرّه من الجنة والنار. ثم وصف النار فقال: ﴿ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴿٣١﴾ ﴾ الشرر: واحدة شررة. والشرار: واحدة شرارة، وهو ما تطاير من النار في كل جهة، وأصله من شَرَزْتُ الثوب إذا بسطته للشمس ليَجِفَّ. والقصر البناء العالي. وقراءة العامة «كَالْقَصْرِ» بإسكان الصاد: أي الحصون والمدائن في العِظَم وهو واحد القصور. قاله ابن عباس وابن مسعود. وهو في معنى الجمع على طريق الجنس. وقيل: القصر جمع قَصْرَة ساكنة الصاد، مثل جَمْرَة، وَجَمْرٍ وَتَمْرَة وَتَمْر. والقصرة: الواحدة من جَزَل الحطب الغليظ. وفي البخاري عن ابن عباس أيضاً:

[٦٢٢٢] «تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ» قال كنا نرفع الخشب بقَصَرٍ ثلاثة أذرع أو أقلّ، فنرفعه^(١) للشتاء، فنسميه القَصْر. وقال سعيد بن جُبَيْر والضحاك: هي أصول الشجر والنخل العظام إذا وقع وقُطِع. وقيل: أعناقها. وقرأ ابن عباس ومجاهد وحُميد والسلمي «كَالْقَصْرِ» بفتح الصاد، أراد أعناق النخل. والقَصْرَة العنق، جمعها قَصَر وقَصَرَات. وقال قتادة: أعناق الإبل. وقرأ سعيد بن جُبَيْر بكسر القاف وفتح الصاد، وهي أيضاً جمع قَصْرَة مثل بَدْرَة وَبَدَرٍ وَقَصْعَة وَقَصْعٍ وَحَلْقَة وَحَلَقٍ، لِحَلَقِ الحديد. وقال أبو حاتم: ولعله لغة، كما قالوا حَاجَة وَحِوَج. وقيل: القَصْر: الجبل، فشبه الشرر بالقَصْرِ في مقاديره، ثم شبهه في لونه بالجمالات الصُّفْر، وهي الإبل السود؛ والعرب تسمي السُّود من الإبل صُفْرًا؛

[٦٢٢١] لم أره مستنداً، ولأصله شواهد.

[٦٢٢٢] صحيح. أخرجه البخاري ٤٩٣٣ عن ابن عباس به.

(١) وقع في الأصل «فترفعه» والتصويب عن صحيح البخاري.

قال الشاعر^(١):

تَلُكْ خَيْلِي مِنْهُ وَتَلُكْ رِكَابِي هُنَّ صُفْرٌ أَوْلَاذُهَا كَالزَّرِيبِ

أي هن سود. وإنما سُميت السود من الإبل صُفراً لأنه يشوب سوادها شيء من صُفرة؛ كما قيل لبيض الظباء: الأدم؛ لأن بياضها تعلوه كُدرة: والشرر إذا تطاير وسقط وفيه بقية من لون النار أشبه شيء بالإبل السود، لما يشوبها من صُفرة. وفي شعر عُمَران بن حِطَّان الخارجي:

دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا وَرَمَتْهُمْ بِمِثْلِ الْجَمَالِ الصُّفْرِ نَزَاعَةُ الشَّوَى

وضَعَّف الترميذِيُّ^(٢) هذا القول فقال: وهذا القول محال في اللغة، أن يكون شيء يشوبه شيء قليل، فنسب كله إلى ذلك الشائب، فالعجب لمن قد قال هذا، وقد قال الله تعالى: ﴿جَمَلْتُ صُفْرًا﴾ فلا نعلم شيئاً من هذا في اللغة. ووجهه عندنا أن النار خُلِقَتْ من النور فهي نار مضيئة، فلما خلق الله جهنم وهي موضع النار، حشا ذلك الموضع بتلك النار، وبعث إليها سلطانَه وغضبه، فأسودَّت من سلطانه وأزدادت حِدَّةً، وصارت أشدَّ سواداً من النار ومن كل شيء سواداً، فإذا كان يوم القيامة وجيء بجهنم في الموقف رمت بشرها على أهل الموقف، غضباً لغضب الله، والشرر هو أسود، لأنه من نار سوداء، فإذا رمت النار بشرها فإنها ترمي الأعداء به، فهنَّ سود من سواد النار، لا يصل ذلك إلى الموحدِين؛ لأنهم في سرادق الرحمة أحاط بهم في الموقف، وهو الغمام الذي يأتي فيه الرب تبارك وتعالى، ولكن يعاينون ذلك الرمي، فإذا عاينوه نزع الله ذلك السلطان والغضب عنه في رأي العين منهم حتى يروها صفراء؛ ليعلم الموحدون أنهم في رحمة الله لا في سلطانه وغضبه. وكان ابن عباس يقول: الجِمالات الصُّفر: جبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال. ذكره البخاري. وكان يقرؤها «جَمَالَاتٌ» بضم الجيم، وكذلك قرأ مجاهد وحُميد «جَمَالَاتٌ» بضم الجيم، وهي الجبال الغلاظ، وهي قُلُوس السفينة أي حبالها. وواحد القُلُوس: قُلْس. وعن ابن عباس أيضاً على أنها قطع النحاس. والمعروف في الحبل الغليظ جُمْل بتشديد الميم كما تقدم في «الأعراف». «وَجَمَالَاتٌ» بضم الجيم: جمع جَمالة بكسر الجيم مُوَحَّداً، كأنه جمع جَمَل، نحو حَجَر وحجارة، ودَكَر وذِكَارة. وقرأ يعقوب وابن أبي إسحاق وعيسى والجَحْدَرِيُّ «جَمالة» بضم الجيم موحداً وهي الشيء العظيم المجموع بعضه إلى بعض. وقرأ حفص وحمزة

(١) هو الأعشى.

(٢) هو الحكيم الترمذي صاحب نوادر الأصول.

والكسائي «جَمَالَة» وبقية السبعة «جَمَالَات» قال الفراء: يجوز أن تكون الجَمَالَات جمع جمال كما يقال: رجل ورِجال ورجالات. وقيل: شبهها بالجمالات لسرعة سيرها. وقيل: لمتابعة بعضها بعضاً. والقَصْر: واحد القصور. وقَصْر الظلام: اختلاطه. ويقال: أتيته قصراً أي عَشِيّاً، فهو مشترك؛ قال (١):

كَأَنَّهُمْ قَصْرًا مَصَابِيحُ رَاهِبٍ بِمَوَزَنَ رَوَى بِالسَّليطِ ذُبَالَهَا

مسألة - في هذه الآية دليل على جواز ادّخار الحطب والفحم وإن لم يكن من القوت، فإنه من مصالح المرء ومغاني مفاقره. وذلك مما يقتضي النظر أن يكتسبه في غير وقت حاجته؛ ليكون أرخص وحالة وجوده أمكن، كما كان النبي ﷺ يذخر القوت في وقت عموم وجوده من كسبه وماله، وكل شيء محمول عليه. وقد بين ابن عباس هذا بقوله: كنا نعمل إلى الخشب فنقطعها ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه ونذخره للشتاء وكنا نسميه القَصْر. وهذا أصح ما قيل في ذلك والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ (٢٥) وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْنِدُونَ ﴿ ٢٦ ﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِمُكَذِّبِينَ ﴿ ٢٧ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ (٢٥) أي لا يتكلمون ﴿ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْنِدُونَ ﴾ (٢٦) أي إن يوم القيامة له مواطن ومواقيت، فهذا من المواقيت التي لا يتكلمون فيها، ولا يؤذن لهم في الاعتذار والتنصل. وعن عكرمة عن ابن عباس قال: سأله ابن الأزرق عن قوله تعالى: ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ (٢٥) و ﴿ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ (١٠٨) [طه: ١٠٨] وقد قال تعالى: ﴿ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ (٢٧) [الصفات: ٢٧] فقال له: إن الله عز وجل يقول: ﴿ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ (٤٧) [الحج: ٤٧] فإن لكل مقدار من هذه الأيام لوناً من هذه الألوان. وقيل: لا ينطقون بحجة نافعة، ومن نطق بما لا ينفع ولا يفيد فكأنه ما نطق. قال الحسن: لا ينطقون بحجة وإن كانوا ينطقون. وقيل: إن هذا وقت جوابهم ﴿ أَخَسُّوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ ﴾ (١٠٨) [المؤمنون: ١٠٨] وقد تقدم. وقال أبو عثمان: أسكتتهم رؤية الهيبة وحياء الذنوب. وقال الجنيد: أي عذر لمن أعرض عن منعمه وجحد وكفر أياديه ونعمه؟ و«يوم» بالرفع قراءة العامة على الابتداء والخبر؛ أي تقول الملائكة: «هذا يوم لا ينطقون». ويجوز أن يكون قوله: «أنطقوا» من قول الملائكة، ثم يقول الله لأوليائه: هذا يوم لا ينطق الكفار. ومعنى اليوم الساعة والوقت. وروى يحيى بن سلطان عن أبي بكر عن عاصم «هذا يوم لا ينطقون» بالنصب، ورويت عن ابن هُرْمَز وغيره، فجاز أن يكون مبنياً لإضافته إلى الفعل وموضعه رفع. وهذا مذهب

(١) هو كثير عزة.

الكوفيين. وجاز أن يكون في موضع نصب على أن تكون الإشارة إلى غير اليوم. وهذا مذهب البصريين؛ لأنه إنما بني عندهم إذا أضيف إلى مبني، والفعل هاهنا معرب. وقال الفراء في قوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ (٣٦) الفاء نسق أي عطف على «يُؤْذَنُ»، وأجيز ذلك؛ لأن أواخر الكلام بالنون. ولو قال: فيعتذروا لم يوافق الآيات. وقد قال: ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا﴾ [فاطر: ٣٦] بالنصب وكله صواب؛ ومثله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ﴾ [الحديد: ١١] بالنصب والرفع.

قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْتُمْ وَالْأَوَّلِينَ﴾ (٣٨) فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ (٣٩) وَيَلَّيْمُ الْمُكْذِبِينَ (٤٠).

قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ أي ويقال لهم هذا اليوم الذي يُفصل فيه بين الخلائق؛ فيتبين المحقّ من المبطل. ﴿جَمَعْتُمْ وَالْأَوَّلِينَ﴾ (٣٨) قال ابن عباس: جمع الذين كذبوا محمداً والذين كذبوا النبيين من قبله. رواه عنه الضحاك. ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ﴾ أي حيلة في الخلاص من الهلاك ﴿فَكِيدُونِ﴾ (٣٩) أي فأحتالوا لأنفسكم وقاؤوني^(١) ولن تجدوا ذلك. وقيل: أي ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ﴾ أي قدرتم على حرب «فَكِيدُونِي» أي حاربوني. كذا روى الضحاك عن ابن عباس. قال: يريد كنتم في الدنيا تحاربون محمداً ﷺ وتحاربوني فالיום حاربوني. وقيل: أي إنكم كنتم في الدنيا تعملون بالمعاصي وقد عجزتم الآن عنها وعن الدفْع عن أنفسكم. وقيل: إنه من قول النبي ﷺ، فيكون كقول هود: ﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا فَهَ لَا تُنْظِرُونِ﴾ (٥٥) [هود: ٥٥]

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾ (٤١) وَفَوْكَهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ (٤٢) كُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٤٣) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٤٤) وَيَلَّيْمُ الْمُكْذِبِينَ (٤٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾ (٤١) أخبر بما يصير إليه المتقون غداً، والمراد بالظلال ظلال الأشجار وظلال القصور مكان الظل في الشعب الثلاث. وفي سورة يس ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِعُونَ﴾ (٥٦) [يس: ٥٦] وَفَوْكَهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ (٤٢) أي يتمنون. وقراءة العامة «ظلال». وقرأ الأعرج والزهرّي وطلحة «ظلل» جمع ظلة يعني في الجنة. ﴿كُلُّوا وَاشْرَبُوا﴾ أي يقال لهم غداً هذا بدل ما يقال للمشركين ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ﴾ (٣٩). فـ «كُلُّوا وَاشْرَبُوا» في موضع الحال من ضمير «الْمُتَّقِينَ» في الظرف الذي هو «فِي ظِلَالٍ» أي هم مستقرون «فِي ظِلَالٍ» مقولاً لهم ذلك.

(١) في القاموس: التفاوض: تزايد الشركاء.

﴿ إِنَّا كَذَّلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٤٤) أي نثيب الذين أحسنوا في تصديقهم بمحمد ﷺ وأعمالهم في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿ كُلُوا وَتَمَنَعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ ﴾ (٤٦) وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ (٤٧).

قوله تعالى: ﴿ كُلُوا وَتَمَنَعُوا قَلِيلًا ﴾ هذا مردود إلى ما تقدم قبل المتقين، وهو وعيد وتهديد وهو حال من «المُكَذِّبِينَ» أي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم: ﴿ كُلُوا وَتَمَنَعُوا قَلِيلًا ﴾. ﴿ إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ ﴾ (٤٦) أي كافرون. وقيل: مكتسبون فعلاً يضركم في الآخرة، من الشرك والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَزْكِعُوا لَا يَرْكَعُوا ﴾ (٤٨) وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ (٤٩) فَإِنِّي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٥٠).

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَزْكِعُوا لَا يَرْكَعُوا ﴾ (٤٨) أي إذا قيل لهؤلاء المشركين: ﴿ أَزْكِعُوا ﴾ أي صلوا ﴿ لَا يَرْكَعُوا ﴾ (٤٨) أي لا يصلون؛ قاله مجاهد. وقال مقاتل: نزلت في ثقيف، امتنعوا من الصلاة فنزل ذلك فيهم. قال مقاتل:

[٦٢٢٣] قال لهم النبي ﷺ: «أسلموا» وأمرهم بالصلاة فقالوا: لا ننحنى فإنها مَسْبَةٌ علينا، فقال النبي ﷺ: «لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود». يُذَكَّرُ أن مالكا رحمه الله دخل المسجد بعد صلاة العصر، وهو ممن لا يرى الركوع بعد العصر، فجلس ولم يركع، فقال له صبي: يا شيخ قم فأركع. فقام فركع ولم يحاجه بما يراه مذهبا، فقيل له في ذلك، فقال: خشيت أن أكون من الذين ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَزْكِعُوا لَا يَرْكَعُوا ﴾ (٤٨). وقال ابن عباس: إنما يقال لهم هذا في الآخرة حين يُدْعَوْنَ إلى السجود فلا يستطيعون. قتادة: هذا في الدنيا. ابن العربي: هذه الآية حجة على وجوب الركوع وإنزاله ركناً في الصلاة وقد انعقد الإجماع عليه، وظن قوم أن هذا إنما يكون في القيامة وليست بدار تكليف فيتوجه فيها أمر يكون عليه ويل وعقاب، وإنما يُدْعَوْنَ إلى السجود كشفاً لحال الناس في الدنيا، فمن كان لله يسجد يمكن من السجود، ومن كان يسجد رثاء لغيره صار ظهره طَبَقاً واحداً. وقيل: أي إذا قيل لهم أخضعوا للحق لا يخضعون، فهو عام في الصلاة وغيرها

[٦٢٢٣] هذا معضل. ذكره الزمخشري في كشافه ٦٨٣/٤ بهذا السياق فقال الحافظ: هكذا ذكره الثعلبي. وأخرجه أبو داود وأحمد من رواية الحسن عن عثمان بن أبي العاص به وأتم منه ١هـ وما أشار إليه الحافظ هو عند أبي داود ٣٠٢٦ وأحمد ٢١٨/٤ وحسنه شيخنا في جامع الأصول ٤١٣/٨ وفيه اختلاف يسير وليس فيه لفظ «ولا سجود».

وإنما ذكر الصلاة، لأنها أصل الشرائع بعد التوحيد. وقيل: الأمر بالإيمان؛ لأنها لا تصح من غير إيمان.

قوله تعالى: ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُ﴾ أي إن لم يصدقوا بالقرآن الذي هو المعجز والدلالة على صدق الرسول عليه السلام، فبأي شيء يصدقون! وكُرِّر «ويل يومئذ للمكذِبِينَ» لمعنى تكرير التخويف والوعيد. وقيل: ليس بتكرار، لأنه أراد بكل قول منه غير الذي أراد بالآخر؛ كأنه ذكر شيئاً فقال: ويل لمن يكذب بهذا، ثم ذكر شيئاً آخر فقال: ويل لمن يكذب بهذا، ثم ذكر شيئاً آخر فقال: ويل لمن يكذب بهذا. ثم كذلك إلى آخرها. ختمت السورة والله الحمد.

سورة عم

مكية وتسمى سورة النبأ وهي أربعون أو إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (١) عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ (٢) الَّذِي هُوَ فِيهِ تُخْلَفُونَ (٣) كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٤) قُرْ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٥).

قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (١)؟ «عم» لفظ استفهام؛ ولذلك سقطت منها ألف «ما»، ليشتمل الخبر عن الاستفهام. وكذلك (فيم، ومم) إذا استفهمت. والمعنى عن أي شيء يسأل بعضهم بعضاً. وقال الزجاج: أصل «عم» عن ما فادغمت النون في الميم، لأنها تشاركها في الغنة. والضمير في «يتساءلون» لقريش. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: كانت قريش تجلس لما نزل القرآن فتتحدث فيما بينها فمنهم المصدق ومنهم المكذب به فنزلت «عم يتساءلون»؟ وقيل: «عم» بمعنى: فيم يتشدد المشركون ويختصمون.

قوله تعالى: ﴿عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ﴾ (٢) أي يتساءلون «عن النبأ العظيم» فعن ليس تتعلق بـ «يتساءلون» الذي في التلاوة؛ لأنه كان يلزم دخول حرف الاستفهام فيكون «عن النبأ العظيم» كقولك: كم مالك أثلاثون أم أربعون؟ فوجب لما ذكرناه من امتناع تعلقه بـ «يتساءلون» الذي في التلاوة، وإنما يتعلق بـ يتساءلون آخر مضمرة. وحسن ذلك لتقدم يتساءلون؛ قاله المهدوي. وذكر بعض أهل العلم أن الاستفهام في قوله: «عن» مكرر إلا أنه مضمرة، كأنه قال عم يتساءلون أعن النبأ العظيم؟ فعلى هذا يكون متصلاً بالآية الأولى. و«النبأ العظيم» أي الخبر الكبير. ﴿الَّذِي هُوَ فِيهِ تُخْلَفُونَ﴾ (٣) أي يخالف فيه بعضهم بعضاً، فيصدق واحد ويكذب آخر؛ فروى أبو صالح عن ابن عباس قال: هو القرآن؛ دليله قوله: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ (٦٧) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (٦٨) [ص: ٦٧ - ٦٨] فالقرآن نبأ وخبر وقصص، وهو نبأ عظيم الشأن. وروى سعيد عن قتادة قال: هو البعث بعد الموت صار الناس فيه رجلين: مصدق ومكذب. وقيل: أمر النبي ﷺ. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: وذلك أن اليهود سألوا النبي ﷺ عن أشياء كثيرة، فأخبره الله جل ثناؤه باختلافهم، ثم هددهم فقال: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ (٤) أي سيعلمون عاقبة القرآن، أو سيعلمون

البعث: أحق هو أم باطل. و «كلا» ردّ عليهم في إنكارهم البعث أو تكذيبهم القرآن، فيوقف عليها. ويجوز أن يكون بمعنى حقاً أو «ألاً» فيبدأ بها. والأظهر أن سؤالهم إنما كان عن البعث؛ قال بعض علمائنا: والذي يدل عليه قوله عز وجل «إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا» يدل على أنهم كانوا يتساءلون عن البعث. ﴿ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ أي حقاً لَيَعْلَمَنَّ صدق ما جاء به محمد ﷺ من القرآن ومما ذكره لهم من البعث بعد الموت. وقال الضحاك: «كلا سيعلمون» يعني الكافرين عاقبة تكذيبهم. «ثم كلا سيعلمون» يعني المؤمنين عاقبة تصديقهم. وقيل: بالعكس أيضاً. وقال الحسن: هو وعيد بعد وعيد. وقراءة العامة فيهما بالياء على الخبر؛ لقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ وقوله: ﴿هُمْ فِيهِ مُخْلِفُونَ﴾. وقرأ الحسن وأبو العالية ومالك بن دينار بالتاء فيهما.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ۚ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۚ وَخَلَقْنَاهُ أَزْوَاجًا ۚ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۚ وَجَعَلْنَا أَيْلًا لِّبَاسًا ۚ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۚ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۚ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ۚ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۚ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ۚ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾: دلهم على قدرته على البعث؛ أي قُدرتنا على إيجاد هذه الأمور أعظم من قدرتنا على الإعادة. والمهاد: الوطاء والفراش. وقد قال تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ [البقرة: ٢٢] وفُرى «مِهْدًا». ومعناه أنها لهم كالمهد للصبي وهو ما يمهّد له فينوم عليه ﴿وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا﴾ أي لتسكن ولا تتكفأ ولا تميل بأهلها. ﴿وَخَلَقْنَاهُ أَزْوَاجًا﴾ أي أصنافاً: ذكراً وأنثى. وقيل: ألواناً. وقيل: يدخل في هذا كل زوج من قبيح وحسن، وطويل وقصير؛ لتختلف الأحوال فيقع الاعتبار، فيشكر الفاضل ويصبر المفضول. ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ﴾ «جعلنا» معناه صيّرنا؛ ولذلك تعدّت إلى مفعولين. ﴿سُبَاتًا﴾ المفعول الثاني، أي راحة لأبدانكم، ومنه يوم السبت أي يوم الراحة؛ أي قيل لبني إسرائيل: استريحوا في هذا اليوم، فلا تعملوا فيه شيئاً. وأنكر ابن الأنباري هذا وقال: لا يقال للراحة سُبَات. وقيل: أصله التمدّد؛ يقال: سبت المرأة شعرها: إذا حلتها وأرسلته، فالسُّبَات كالمَد، ورجل مسبوت الخلق: أي ممدود. وإذا أراد الرجل أن يستريح تمدّد، فسميت الراحة سبتاً. وقيل: أصله القُطْع؛ يقال: سَبَتَ شعره سَبْتًا: حَلَقَهُ؛ وكأنه إذا نام أنقطع عن الناس وعن الاشتغال، فالسُّبَات يشبه الموت، إلا أنه لم تفارقه الروح. ويقال: سَير سَبَت: أي سهل لين؛ قال الشاعر^(١):

(١) هو حميد بن ثور.

وَمَطْوِيَةِ الْأَقْرَابِ أَمَّا نَهَاؤُهَا فَسَبْتُ وَأَمَّا لَيْلُهَا فَذَمِيلٌ^(١)

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ أي تلبسكم ظلمته وتغشاكم؛ قاله الطبري. وقال ابن جبير والسدي: أي سَكْنَا لَكُمْ. ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ فيه إضمار، أي وقت معاش، أي مُتَصَرِّفًا لطلب المعاش وهو كل ما يُعَاش به من المطعم والمشرب وغير ذلك فـ «معاشا» على هذا أَسَمَ زمان، ليكون الثاني هو الأول. ويجوز أن يكون مصدرًا بمعنى العيش على تقدير حذف المضاف. ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدَادًا﴾ أي سبع سموات محكمات؛ أي محكمة الخلق وثيقة البنيان. ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾ أي وقادًا وهي الشمس. وجعل هنا بمعنى خلق؛ لأنها تعدت لمفعول واحد والوهاج الذي له وَهَجٌ؛ يقال: وَهَجَ يَهْجُ وَهْجًا وَوَهْجًا وَوَهْجَانًا. ويقال للجوهر إذا تَلَا تَوَهَّجَ. وقال ابن عباس: وَهَّاجًا منيرًا متلألئًا. ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾ قال مجاهد وفتادة: والمعصيرات الرياح. وقاله ابن عباس. كأنها تَعْصِرُ السحاب. وعن ابن عباس أيضًا: أنها السحاب. وقال سفيان والربيع وأبو العالية والضحاك: أي السحاب التي تنعصر بالماء ولما تُمَطَّر بعد، كالمرأة الْمُعْصِرِ التي قد دنا حيضها ولم تحض، قال أبو النجم:

تَمْشِي الْهُوَيْنَى مَائِلًا خِمَارُهَا قَدْ أَعْصَرَتْ أَوْ قَدْ دَنَا إِعْصَارُهَا
وقال آخر^(٢):

فَكَانَ مَجْنِي دُونَ مَنْ كُنْتُ أَتَقِي ثَلَاثُ شُخُوصٍ كَاعِبَانِ وَمُعْصِرُ
وقال آخر^(٣):

وَذِي أَشْرِ كَالْأَقْحَوَانِ يَزِينُهُ ذَهَابُ الصَّبَا وَالْمُعْصِرَاتُ الرَّوَائِحُ^(٤)

فالرياح تسمى مُعْصِرَاتٍ؛ يقال: أَعْصَرَتِ الرِّيحُ تُعْصِرُ إِعْصَارًا؛ إذا أثارت العجاج، وهي الإِعْصَارُ، والسحب أيضًا تسمى الْمُعْصِرَاتِ لأنها تمطر. وقال فتادة أيضًا: الْمُعْصِرَاتُ السَّماءُ، النَّحَّاسُ؛ هذه الأقوال صحاح؛ يقال للرياح التي تأتي بالمطر مُعْصِرَاتٌ، والرياح تُلْقِحُ السحاب، فيكون المطر، والمطر ينزل من الريح على هذا. ويجوز أن تكون الأقوال واحدة، ويكون المعنى وأنزلنا من ذوات الرياح الْمُعْصِرَاتِ ﴿مَاءً ثَجَّاجًا﴾ وأصح الأقوال أن المعصيرات: السحاب. كذا المعروف أن الغيث منها، ولو

(١) السبت: السير السريع. الذميل: السير اللين.

(٢) هو عمر بن أبي ربيعة.

(٣) هو البعيث.

(٤) الذهاب بكسر الذا: الأمطار الضعيفة.

كان (بالمُعصرات) لكان الريح أولى. وفي الصحاح: والمعصرات السحاب تُعْتَصِر بالمطر. وأُعْصِر القوم أي أمطروا؛ ومنه قرأ بعضهم «وفيه يُعْصِرُونَ» والمعصر: الجارية أول ما أدركت وحاضت؛ يقال: قد أعصرت كأنها دخلت عصر شبابها أو بلغت؛ قال الراجز^(١):

جَارِيَةٌ بِسَفَوَانٍ دَارَهَا تَمْشِي الْهُوَيْنَى سَاقِطاً خَمَارَهَا
* قد أعصرت أو قد دنا إعصارها *

والجمع: معاصر، ويقال: هي التي قاربت الحيز؛ لأن الإعصار في الجارية كالمراهقة في الغلام. سمعته من أبي الغوث الأعرابي. قال غيره: والمُعصر السحابة التي حان لها أن تمطر؛ يقال أجن الزرع فهو مُجَنّ: أي صار إلى أن يُجَنّ، وكذلك السحاب إذا صار إلى أن يمطر فقد أعصر. وقال المبرد: يقال سحاب معصر أي ممسك للماء، ويُعْتَصِر منه شيء بعد شيء، ومنه العَصَر بالتحريك للملجأ الذي يلجأ إليه، والعُصْرَة بالضم أيضاً الملجأ. وقد مضى هذا المعنى في سورة «يوسف» والحمد لله. وقال أبو زبيد:

صَادِيحاً يَسْتَفِيثُ غَيْرَ مُغَاثٍ وَلَقَدْ كَانَ عُصْرَةُ الْمُنْجُودِ

ومنه المُعْصِر للجارية التي قد قربت من البلوغ يقال لها مُعْصِر؛ لأنها تُخْبَس في البيت، فيكون البيت لها عَصْرًا. وفي قراءة ابن عباس وعكرمة «وأنزلنا بالمُعْصِرَاتِ». والذي في المصاحف «مِنَ الْمُعْصِرَاتِ» قال أبي بن كعب والحسن وأبن جبير وزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان: «مِنَ الْمُعْصِرَاتِ» أي من السموات. «ماء تُجَاجَا» صَبَاباً مُتَتَابِعاً؛ عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما. يقال: تُجَجَّتْ دَمَهُ فَأَنَا أَتُّجَّه ثَجَا، وقد ثَجَّ الدَّمُ يَثُجُّ ثَجُوجاً، وكذلك الماء، فهو لازم ومتعدّد. والثجّاج في الآية المنصّب. وقال الزجاج: أي الصَّبَاب، وهو متعدّد كأنه يثج: نفسه أي يَصُبّ، وقال عبيد بن الأبرص:

فَثَجَّ أَعْلَاهُ ثُمَّ أَرْتَجَّ أَسْفَلُهُ وَضَاقَ دَرْعًا بِحَمْلِ الْمَاءِ مُنْصَاحٍ
وفي حديث النبي ﷺ:

[٦٢٢٤] أنه سئل عن الحج المبرور فقال: «الْعَجَّ وَالثَّجَّ» فالعج: رفع الصوت بالتلبية، والثج: إراقة الدماء وذبح الهدايا. وقال ابن زيد: ثججاً كثيراً. والمعنى واحد.

[٦٢٢٤] تقدم في سورة البقرة في بحث الحج.

(١) هو منصور بن مرثد الأسدي.

قوله تعالى: ﴿لِنُخْرِجَ بِهِ﴾ أي بذلك الماء ﴿حَبًّا﴾ كالحنطة والشعير وغير ذلك ﴿وَنَبَاتًا﴾ من الأب، وهو ما تأكله الدواب من الحشيش. ﴿وَجَنَّاتٍ﴾ أي بساتين ﴿أَلْفَافًا﴾ أي ملتفة بعضها ببعض لتشعب أغصانها، ولا واحد له كالأوزاع والأخفاف. وقيل: واحد الألفاف لفٌّ بالكسر، ولفٌّ بالضم. ذكره الكسائي؛ قال:

جنة لُفٌّ وعيشرٌ مُغْدِقٌ وَنَدَامَى كُلُّهُمْ يَبِضُّ زُهُرُ

وعنه أيضاً وأبي عبيدة: لفيف كشریف وأشراف. وقيل: هو جمع الجمع. حكاه الكسائي. يقال: جنة لَفَاء ونبت لِفٌّ والجمع لُفٌّ بضم اللام مثل حمر، ثم يجمع اللف ألفافاً. الزمخشري: ولو قيل جمع مُلتفة بتقدير حذف الزوائد لكان وجيهاً. ويقال: شجرة لَفَاء وشجر لُفٍّ وامرأة لَفَاء: أي غليظة الساق مجتمعة اللحم. وقيل: التقدير: ونخرج به جنات ألفافاً، فحذف لدلالة الكلام عليه. ثم هذا الالتفاف والانضمام معناه أن الأشجار في البساتين تكون متقاربة، فالأغصان من كل شجرة متقاربة لقوتها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتَنَا﴾ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا ﴿١٨﴾ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴿١٩﴾ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿٢٠﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتَنَا﴾ ﴿١٧﴾ أي وقتاً ومجمعاً وميعاداً للأولين والآخرين؛ لما وعد الله من الجزاء والثواب. وسمي يوم الفصل لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ أي للبعث ﴿فَنَأْتُونَ﴾ أي إلى موضع العرض، ﴿أَفْوَاجًا﴾ ﴿١٨﴾ أي أممًا، كل أمة مع إمامهم. وقيل: زمراً وجماعات. الواحد: فوج. ونصب يوماً بدلاً من اليوم الأول. وروي من حديث معاذ بن جبل قلت:

[٦٢٢٥] يا رسول الله! رأيت قوله تعالى ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ ﴿١٨﴾ فقال النبي ﷺ: «يا معاذ بن جبل لقد سألت عن أمر عظيم» ثم أرسل عينيه باكية، ثم قال: «يَحْشُرُ عَشْرَةَ أَصْنَافٍ مِنْ أُمَّتِي أَشْتَاتًا قَدْ مِيزَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ جَمَاعَاتِ الْمُسْلِمِينَ، وَبَدَلَ صُورَهُمْ، فَمِنْهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقِرَدَةِ وَبَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْخَنَازِيرِ وَبَعْضُهُمْ مُنْكَسُونَ: أَرْجُلُهُمْ أَعْلَاهُمْ، وَوُجُوهُهُمْ يُسْحَبُونَ عَلَيْهَا، وَبَعْضُهُمْ عُمِّي يَتَرَدَّدُونَ، وَبَعْضُهُمْ ضُمٌّ بِكُمْ

[٦٢٢٥] ضعيف جداً. أخرجه الثعلبي وابن مردويه كما في تخريج الكشاف ٦٨٨/٤ من حديث البراء عن معاذ به وفيه حنظلة بن عبد الله السدوسي متروك الحديث يحدث بأعاجيب راجع الميزان والراوي عنه مجهول. والحديث أمانة الوضع لائحة عليه.

لا يعقلون، وبعضهم يَمْضُغُونَ أَلْسِنَتَهُمْ، فهي مُدْلَاةٌ عَلَى صُدُورِهِمْ، يَسِيلُ الْقَيْحُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ لِعَاباً، يَتَقَذَّرُهُمْ أَهْلُ الْجَمْعِ، وبعضهم مَقْطُوعَةُ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ، وبعضهم مَصْلُبُونَ عَلَى جَذُوعٍ مِنَ النَّارِ، وبعضهم أَشَدُّ نَتْنًا مِنَ الْجَيْفِ، وبعضهم مَلْبَسُونَ كَجَلَابِيبِ سَابِغَةٍ مِنَ الْقَطْرَانِ لاصِقةٌ بِجُلُودِهِمْ؛ فَأَمَّا الَّذِينَ عَلَى صُورَةِ الْقِرْدَةِ فَالْقَتَّاتُ مِنَ النَّاسِ - يَعْنِي النَّامَ - وَأَمَّا الَّذِينَ عَلَى صُورَةِ الْخَنَازِيرِ، فَأَهْلُ الشُّحْتِ وَالْحَرَامِ وَالْمَكْسِ. وَأَمَّا الْمُنْكَسُونَ رُؤُوسَهُمْ وَوُجُوهَهُمْ، فَأَكَلَةُ الرِّبَا، وَالْعُمِّيُّ: مَنْ يَجُورُ فِي الْحَكْمِ، وَالصَّمُّ الْبِكْمُ: الَّذِينَ يَعْجَبُونَ بِأَعْمَالِهِمْ. وَالَّذِينَ يَمْضُغُونَ أَلْسِنَتَهُمْ: فَالْعُلَمَاءُ وَالْقُصَّاصُ الَّذِينَ يَخَالِفُ قَوْلَهُمْ فَعْلَهُمْ. وَالْمَقْطُوعَةُ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ: فَالَّذِينَ يُوْذُونَ الْجِيرَانَ. وَالْمَصْلُبُونَ عَلَى جَذُوعِ النَّارِ: فَالْسَّعَاةُ بِالنَّاسِ إِلَى السُّلْطَانِ وَالَّذِينَ هُمْ أَشَدُّ نَتْنًا مِنَ الْجَيْفِ فَالَّذِينَ يَتَمَتَّعُونَ بِالشَّهَوَاتِ وَاللَّذَاتِ، وَيَمْنَعُونَ حَقَّ اللَّهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ. وَالَّذِينَ يَلْبَسُونَ الْجَلَابِيبَ: فَأَهْلُ الْكِبَرِ وَالْفَخْرِ وَالْخِيَلَاءِ».

قوله تعالى: ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ [١٩] أي لِنُزُولِ الْمَلَائِكَةِ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَبِیَوْمٍ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ يُنْزَلُ الْمَلَكُوتُ نَزِيرًا﴾ [٢٠]. [الفرقان: ٢٥] وَقِيلَ: تَقَطَّعَتْ، فَكَانَتْ قِطْعًا كَالْأَبْوَابِ فَانْتَصَابَ الْأَبْوَابُ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ بِحَذْفِ الْكَافِ. وَقِيلَ: التَّقْدِيرُ فَكَانَتْ ذَاتُ أَبْوَابٍ؛ لِأَنَّهَا تُصَوِّرُ كُلَّهَا أَبْوَابًا. وَقِيلَ: أَبْوَابُهَا طُرُقُهَا. وَقِيلَ: تَحَلَّلَ وَتَتَنَاسَّرَ، حَتَّى تُصَوِّرَ فِيهَا أَبْوَابًا. وَقِيلَ: إِنَّ لِكُلِّ عَبْدٍ بَابِينَ فِي السَّمَاءِ: بَابًا لِعَمَلِهِ، وَبَابًا لِرِزْقِهِ، فَإِذَا قَامَتِ الْقِيَامَةُ انْفُتِحَتِ الْأَبْوَابُ. وَفِي حَدِيثِ الْإِسْرَاءِ:

[٦٢٢٦] «ثُمَّ عُرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ فَاسْتَفْتَحَ جَبْرِيلُ، فَقِيلَ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ. فَفُتِحَ لَنَا». ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ [٢٠] أي لَا شَيْءَ كَمَا أَنَّ السَّرَابَ كَذَلِكَ: يَظُنُّهُ الرَّائِي مَاءً وَلَيْسَ بِمَاءٍ. وَقِيلَ: «سُيِّرَتِ» نَسِفتْ مِنْ أَصُولِهَا. وَقِيلَ: أُزِيلَتْ عَنْ مَوَاضِعِهَا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ [٢١] لِلطَّاعِينَ مَتَابًا [٢٢] لِيُثَبِّتَ فِيهَا أَحْقَابًا [٢٣] لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا [٢٤] إِلَّا حِيمًا وَغَسَاقًا [٢٥] جَزَاءً وَفَاقًا [٢٦] إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا [٢٧] وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا [٢٨] وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا [٢٩] فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا [٣٠].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ [٢١]: مِفْعَالٌ مِنَ الرِّصْدِ وَالرَّصْدِ: كُلُّ شَيْءٍ كَانَ أَمَامَكَ. قَالَ الْحَسَنُ: إِنَّ عَلَى النَّارِ رَصْدًا، لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْتَازَ عَلَيْهِ، فَمَنْ جَاءَ بِجَوَازٍ جَازٍ، وَمَنْ لَمْ يَجِءْ بِجَوَازٍ حُسٍّ. وَعَنْ سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: عَلَيْهَا

[٦٢٢٦] صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٩ ومسلم ١٦٣ في أثناء حديث، وتقدم.

ثلاث قناطر. وقيل «مِرصاداً» ذات أَرْصاد على النسب، أي ترصد من يمرّ بها. وقال مقاتل: مَحْسِياً. وقيل: طريقاً وممرّاً، فلا سبيل إلى الجنة حتى يقطع جهنم. وفي الصحاح: والمِرصاد: الطريق. وذكر القُشَيْرِيُّ: أن المِرصاد المكان الذي يرصد فيه الواحد العدو، نحو المِضمار: الموضع الذي تُصمّر فيه الخيل. أي هي معدّة لهم؛ فالِمِرصاد بمعنى المحلّ؛ فالملائكة يرصدون الكفار حتى ينزلوا بجهنم. وذكر الماوردي عن أبي سنان أنها بمعنى راصدة، تجازيهم بأفعالهم. وفي الصحاح: الراصد الشيء؛ الرقيب له؛ تقول: رصده يرصده رَصْداً وَرَصْداً، والترصد: الترقب. والمَرَصَد: موضع الرصد. الأصمعي: رَصَدْتُهُ أَرَصَدُهُ: ترقبته، وأَرَصَدْتُهُ: أعددت له. والكسائي: مثله.

قلت: فجهم مُعدّة مترصّدة، مُتفعّل من الرصد وهو الترقب؛ أي هي متطلعة لمن يأتي. والمِرصاد مفعال من أبنية المبالغة كالِمِعطار والمِغيار، فكأنه يكثر من جهنم أنتظار الكفار. ﴿لِلظَّالِمِينَ مَأْآَبٌ ۖ﴾ بدل من قوله: «مِرصاداً» والمآب: المرجع، أي مرجعاً يرجعون إليها؛ يقال: آب يؤوب أوبة: إذا رجع. وقال قتادة: مأوى ومزلاً. والمراد بالطاغين من طغى في دينه بالكفر، أو في دنياه بالظلم.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ فِيهَا أَحْقَابٌ﴾ أي ماكثين في النار ما دامت الأحقاب، وهي لا تنقطع، فكلمة مضى حُتِبَ جاء حُتِبَ. والحُتِبَ بضمّتين: الدهر والأحقاب الدهور. والِحِقْبَةُ بالكسر: السّنة؛ والجمع حِقَب؛ قال متمم بن نويرة التيمي:

وكنّا كنْدَمَانِي جَذِيمة حِقْبَةً مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَتَصَدَّعَا
فلما تفرّقنا كَأَنِّي وَمَالِكَا لِطَوْلِ أَجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا

والحُتِبَ بالضم والسكر: ثمانون سنة. وقيل: أكثر من ذلك وأقل، على ما يأتي، والجمع: أحقاب. والمعنى في الآية؛ لا يثين فيها أحقاب الآخرة التي لا نهاية لها؛ فحذف الآخرة لدلالة الكلام عليه؛ إذ في الكلام ذكر الآخرة وهو كما يقال أيام الآخرة؛ أي أيام بعد أيام إلى غير نهاية، وإنما كان يدل على التوقيت لو قال خمسة أحقاب أو عشرة أحقاب. ونحوه وذكر الأحقاب لأن الحُتِبَ كان أبعد شيء عندهم، فتكلم بما تذهب إليه أوهامهم ويعرفونها، وهي كناية عن التأبّد، أي يمكثون فيها أبداً. وقيل: ذكر الأحقاب دون الأيام؛ لأن الأحقاب أهول في القلوب، وأدل على الخلود. والمعنى متقارب؛ وهذا الخلود في حق المشركين. ويمكن حمل الآية على العصاة الذين يخرجون من النار بعد أحقاب. وقيل: الأحقاب وقت لشربهم الحميم والغساق، فإذا أنقضت فيكون لهم نوع آخر من العقاب؛ ولهذا قال: ﴿لَيْسَ فِيهَا أَحْقَابٌ﴾ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا

شَرَابًا (٢٤) إِلَّا حَمِيمًا وَعَسَاقًا (٢٥) . و «لَابِثِينَ» اسم فاعل من لَبِثَ، ويقويه أن المصدر منه اللَّبْثُ بالإسكان، كَالشُّرْبِ. وقرأ حمزة والكسائي «لَبِثِينَ» بغير ألف وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد، وهما لغتان؛ يقال: رجل لَابِثٌ وَلَبِثَ، مثل طَمَعَ وطامع، وفَرِهَ وفارِه. ويقال: هو لَبِثٌ بمكان كذا: أي قد صار اللَّبْثُ شأنه، فشبه بما هو خلقة في الإنسان نحو حَذِرَ وفَرِقَ؛ لأن باب فَعِلَ إنما هو لما يكون خِلْقَةً في الشيء في الأغلب، وليس كذلك اسم الفاعل من لَابِث. وَالْحُقُبُ: ثمانون سنة في قول ابن عمر وابن مُحَيِّصَن وأبي هريرة، والسنة ثلثمائة يوم وستون يوماً، واليوم ألف سنة من أيام الدنيا؛ قاله ابن عباس. وروى ابن عمر هذا^(١) مرفوعاً إلى النبي ﷺ. وقال أبو هريرة: والسنة ثلثمائة يوم وستون يوماً كل يوم مثل أيام الدنيا. وعن ابن عمر أيضاً: الْحُقُبُ: أربعون سنة. السُّدِّي: سبعون سنة. وقيل:

[٦٢٢٧] إنه ألف شهر. رواه أبو أمامة مرفوعاً. بشير بن كعب: ثلثمائة سنة. الحسن: الأحقاب لا يدري أحد كم هي، ولكن ذكروا أنها مائة حُقُب، وَالْحُقُبُ الواحد منها سبعون ألف سنة، اليوم منها كألف سنة مما تعدون. وعن أبي أمامة أيضاً، عن النبي ﷺ:

[٦٢٢٨] «إِنَّ الْحُقُبَ الواحد ثلاثون ألفَ سنة» ذكره المهدوي. والأول الماوردي. وقال قُطْرِب: هو الدهر الطويل غير المحدود. وقال ابن عمر^(٢) رضي الله عنه:

[٦٢٢٩] قال النبي ﷺ: «والله لا يخرج من النار من دخلها حتى يكون فيها أحقاباً،

[٦٢٢٧] ضعيف جداً. أخرجه ابن أبي عمر في مسنده كما في المطالب العالية ٣٨٠٠ من حديث أبي أمامة بآثم منه، وإسناده ضعيف لضعف جعفر بن الزبير وشيخه القاسم بن عبد الرحمن. والوقف في هذا الخبر أشبه والله أعلم. وانظر تفسير ابن كثير ٤/٤٩٤.

[٦٢٢٨] ضعيف جداً. أخرجه الطبراني في الكبير ٧٩٥٧ من حديث أبي أمامة، وأعله الهيثمي في المجمع ١٣٣/٧ بجعفر بن الزبير وله علة ثانية وهي القاسم بن عبد الرحمن جرحه أحمد فقال: روى علي بن زيد عن القاسم أعاجيب ولا أراها إلا من جهة القاسم، راجع الميزان.

[٦٢٢٩] موضوع. أخرجه البزار ١٨٧/٤ وابن عدي في الكامل ٢٨٦/٣ من حديث ابن عمر، ومداره على سليمان بن مسلم الخشاب قال في المجمع ٣٩٥/١٠: ضعيف جداً اهـ وقال ابن عدي عقب روايته للحديث مع حديث آخر له وهذين الحديثين منكرين جداً. وقال الذهبي في الميزان في ترجمة الخشاب هذا ٢٢٣/٢ بعد أن ذكر حديثاً آخر له: قلت: هما موضوعان في نقدي اهـ وهو كما قال فإن من المسلمين من يدخل النار مدة يسيرة، أو ساعات ونحو ذلك.

(١) هو بعض الآتي برقم: ٦٢٢٩.

(٢) وقع في الأصل «عمر بن الخطاب» والتصويب عن كافة كتب التخريج المتقدمة.

الحُقْبُ بضع وثمانون سنة، والسنة ثلثمائة وستون يوماً، كل يوم ألف سنة مما تعدُّون؛ فلا يتكلَّن أحدكم على أنه يخرج من النار». ذكره الثعلبي. القرطبي: الأحقاب: ثلاثة وأربعون حُقْباً كل حُقْب سبعون خريفاً، كل خريف سبعمائة سنة، كل سنة ثلثمائة وستون يوماً، كل يوم ألف سنة.

قلت: هذه أقوال متعارضة، والتحديد في الآية للخلود، يحتاج إلى توقيف يقطع العُدْر، وليس ذلك بثابت عن النبي ﷺ. وإنما المعنى - والله أعلم - ما ذكرناه أولاً؛ أي لابئين فيها أزماناً ودهوراً، كلما مضى زمن يعقبه زمن، ودهر يعقبه دهر، هكذا أبد الآبدين من غير أنقطاع. وقال ابن كيسان: معنى ﴿لَابِئِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ (٢٣) لا غاية لها أنتهاء، فكأنه قال أبداً. وقال ابن زيد ومقاتل: إنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ (٢٠) يعني أن العدد قد أنقطع، والخلود قد حصل.

قلت: وهذا بعيد؛ لأنه خبر، وقد قال تعالى: ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يُلَاحِظَ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠] على ما تقدم. هذا في حق الكفار، فأما العصاة الموحدون فصحيح ويكون النسخ بمعنى التخصيص. والله أعلم. وقيل: المعنى «لابئين فيها أحقاباً» أي في الأرض، إذ قد تقدم ذكرها ويكون الضمير في «لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً» لجهنم. وقيل: واحد الأحقاب حُقْب وحِقْبَةٌ؛ قال:

فَإِنْ تَنَأَ عَنْهَا حِقْبَةٌ لَا تُلَاقِيهَا فَأَنْتَ بِمَا أَحْدَثْتَهُ بِالْمَجَرَّبِ
وقال الكمي:

* مَرَّ لَهَا بَعْدَ حِقْبَةٍ حِقْبٌ *

قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا﴾ أي في الأحقاب ﴿بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ (٢٤) البرد: النوم في قول أبي عبيدة وغيره؛ قال الشاعر^(١):
ولو شِئْتُ حَرَمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ وَإِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ نُفَاحًا وَلَا بَرْدًا^(٢)
وقاله مجاهد والسُّدِّيُّ والكسائيُّ والفضل بن خالد وأبو معاذ النحوي؛ وأنشدوا قول الكندي:

بَرَدَتْ مَرَاشِفُهَا عَلَيَّ فَصَدَنِي عَنْهَا وَعَنْ تَقِيلِهَا الْبَرْدُ
يعني النوم. والعرب تقول: مَنَعَ الْبَرْدُ الْبَرْدَ، يعني: أذهب البرد النوم.

(١) هو العرجي عبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان.

(٢) النفاخ: الماء الطيب.

قلت: وقد جاء الحديث:

[٦٢٣٠] أنه عليه الصلاة والسلام سُئل هل في الجنة نوم. فقال: «لا؛ النوم أخو الموت، والجنة لا موت فيها» فكذلك النار؛ وقد قال تعالى: ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا﴾ [فاطر: ٣٦] وقال ابن عباس: البردُ: برد الشراب. وعنه أيضاً: البرد النوم؛ والشراب الماء. وقال الزجاج: أي لا يذوقون فيها برد ريح، ولا ظل، ولا نوم. فجعل البرد برد كل شيء له راحة، وهذا برد ينفعهم، فأما الزمهرير فهو برد يتأذون به، فلا ينفعهم، فلهم منه من العذاب ما الله أعلم به. وقال الحسن وعطاء وأبن زيد: برداً: أي روحاً وراحة؛ قال الشاعر^(١):

فلا الظلُّ من بردِ الضحى تستطيعه ولا الفَيءُ أوقات العشيّ تذوقُ

«لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً» جملة في موضع الحال من الطاعين، أو نعت للأحقاب؛ فالأحقاب ظرف زمان، والعامل فيه «لابشين» أو «لشين» على تعدية فعل. ﴿إِلَّا حَمِيمًا وَعَسَاقًا ٢٠﴾ استثناء منقطع في قول من جعل البرد النوم، ومن جعله من البرودة كان بدلاً منه. والحميم: الماء الحار؛ قاله أبو عبيدة. وقال ابن زيد: الحميم: دموع أعينهم، تجمع في حياض ثم يُسْقَوْنَ. قال النحاس: أصل الحميم: الماء الحار، ومنه أشتق الحمام، ومنه الحمى، ومنه ﴿وَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَحْمِلُونَ ١٣﴾: [الواقعة: ٤٢] إنما يراد به النهاية في الحر. والعساق: صديد أهل النار وقِيحُهم. وقيل الزمهرير. وقرأ حمزة والكسائي بتشديد السين، وقد مضى في «ص» القول فيه. ﴿جَزَاءً وَفَاقًا ٢١﴾ أي موافقاً لأعمالهم. عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما؛ فالوفاق بمعنى الموافقة كالقتال بمعنى المقاتلة. و «جزاء» نصب على المصدر، أي جازيتناهم جزاء وافق أعمالهم؛ قاله الفراء والأخفش. وقال الفراء أيضاً: هو جمع الوفاق، والوفاق واللفق واحد. وقال مقاتل: وافق العذاب الذنب، فلا ذنب أعظم من الشرك، ولا عذاب أعظم من النار. وقال الحسن وعكرمة: كانت أعمالهم سيئة، فأتاهم الله بما يسوءهم. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ ٢٢﴾ أي لا يخافون ﴿حِسَابًا ٢٣﴾ أي محاسبة على أعمالهم. وقيل: معناه لا يرجون ثواب حساب. الزجاج: أي إنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم. ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ٢٤﴾ أي بما جاءت به الأنبياء. وقيل: بما أنزلنا من الكتب. وقراءة العامة «كذاباً» بتشديد

[٦٢٣٠] تقدم تخريجه.

(١) هو حميد بن ثور، يصف سرحة، وكنى بها عن امرأة.

الذال، وكسر الكاف، على كَذَب، أي كَذَّبُوا تكذيباً كبيراً. قال الفراء: هي لغة يمانية فسيحة؛ يقولون: كَذَّبْتُ به كِذَاباً، وخرقت القميص خِرَاقاً؛ وكل فعل في وزن (فَعَلَّ) فمصدره فَعَالٌ مشدد في لغتهم؛ وأنشد بعض الكلابيين:

لقد طال ما تُبَطِّنني عن صاحبتني وعن جوجٍ قِصَاؤها مِن شِفائِها
وقرأ علي رضي الله عنه «كِذَاباً» بالتخفيف وهو مصدر أيضاً. وقال أبو علي:
التخفيف والتشديد جميعاً: مصدر المكاذبة، كقول الأعشى:

فصدقتها وكذبتهَا والمرءُ ينفعه كِذَابُه
أبو الفتح: جاء جميعاً مصدر كَذَبَ وكَذَّبَ جميعاً. الزمخشري: «كِذَاباً» بالتخفيف
مصدر كَذَبَ؛ بدليل قوله:

فصدقتها وكذبتهَا والمرءُ ينفعه كِذَابُه

وهو مثل قوله: ﴿أَلْبَسَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ثِيَابًا ۖ﴾ [نوح: ١٧] يعني وكذبوا بآياتنا
أَفَكَذَّبُوا كِذَاباً. أو تنصبه بـ «كَذَّبُوا»، لأنه يتضمن معنى كَذَّبُوا؛ لأن كل مُكَذَّبٌ بالحق
كاذِبٌ؛ لأنهم إذا كانوا عند المسلمين كاذبين، وكان المسلمون عندهم كاذبين، فبينهم
مُكَاذِبَةٌ. وقرأ ابن عمر «كُذَاباً» بضم الكاف والتشديد، جمع كاذب؛ قاله أبو حاتم. ونصبه
على الحال الزمخشري. وقد يكون الكُذَّابُ: بمعنى الواحد البليغ في الكَذِبِ، يقال:
رجل كُذَّابٌ، كقولك حُسانٌ وبُحَّالٌ، فيجعله صفة لمصدر «كَذَّبُوا» أي تكذيباً كُذَاباً مفرطاً
كذبةً. وفي الصحاح: وقوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾ (٢٨) وهو أحد مصادر
المشدد؛ لأن مصدره قد يجيء على (تفعيل) مثل التكليم وعلى (فَعَالٌ) كِذَابٌ وعلى
(تفعلة) مثل توصية، وعلى (مُفَعَّلٍ)؛ ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ﴾ [سبأ: ١٩]. ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ
أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا﴾ (٢١) نصب بإضمار فعل يدل عليه «أحصيناه» أي وأحصينا كل
شيءٍ أحصيناه. وقرأ أبو السَّمَّال «وكلُّ شيءٍ» بالرفع على الابتداء. «كِتَاباً» نصب على
المصدر؛ لأن معنى أحصينا: كتبنا، أي كتبناه كتاباً. ثم قيل: أراد به العلم، فإن ما كُتِبَ
كان أبعد من النسيان. وقيل: أي كتبناه في اللوح المحفوظ لتعرفه الملائكة. وقيل: أراد
ما كُتِبَ على العباد من أعمالهم. فهذه كتابة صدرت عن الملائكة الموكِّلين بالعباد بأمر الله
تعالى إياهم بالكتابة؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۖ كِرَامًا كَاتِبِينَ﴾ (١)
[الانفطار: ١٠ - ١١]. ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ (٢٠) قال أبو بَرَزَة:

[٦٢٣١] سألت النبي ﷺ عن أشد آية في القرآن؟ فقال: «قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾»

[٦٢٣١] ضعيف جداً والراجح الوقف. أخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير ٤/٤٩٥ من حديث =

نَزِيدُكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٣١﴾» أي «كلما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا» و «كَلَّمَا حَبَّتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا».

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٣﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴿٣٥﴾ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴿٣٦﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾﴾ ذَكَرَ جزاء من أتقى مخالفة أمر الله «مَفَازًا» موضع فوز ونجاة وخلص مما فيه أهل النار. ولذلك قيل للفلاة إذا قل ماؤها: مفازة، تفاؤلاً بالخلص منها. ﴿حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾﴾ هذا تفسير الفوز. وقيل: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾﴾ إن للمتقين حدائق؛ جمع حديقة، وهي البستان المَحْوَط عليه؛ يقال أحدق به: أي أحاط. والأعناب: جمع عنب، أي كروم أعناب، فحذف. ﴿وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٣﴾﴾ كوَاعِب: جمع كاعب وهي الناهد؛ يقال: كَعَبَتِ الجارية تَكْعَبُ كُعُوبًا، وَكَعَبَتِ تُكْعَبُ تَكْعِيبًا، وَتَهَدَّتْ تَهْدُ نُهُودًا. وقال الضحاك: ككواعب العَدَارَى؛ ومنه قول قيس بن عاصم:

وكم من حصانٍ قد حَوَيْنَا كَرِيمَةً
وَمِنْ كَاعِبٍ لَمْ تَدْرِ مَا الْبُؤْسُ مُعْصِرِ

والأتراب: الأقران في السن. وقد مضى في سورة «الواقعة» الواحد: ترب. ﴿وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾﴾ قال الحسن وقتادة وأبن زيد وأبن عباس: مُثْرَعَةٌ مملوءة؛ يقال: أدهقت الكأس: أي ملأته، وكأس دِهَاق أي ممتلئة؛ قال:

أَلَا فَاسْقِنِي صِرْفًا سَقَانِي السَّاقِي
مِنْ مَائِهَا بِكَأْسِكَ الدِّهَاقِ
وقال خِشْدَاش بن زُهَيْر:

أَنَا عَامِرٌ يَبْغِي قِرَانًا
فَأَتْرَعُنَا لَهُ كَأْسًا دِهَاقًا

وقال سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وأبن عباس أيضاً: متتابعة، يتبع بعضها بعضاً؛ ومنه أَدَهَقَتِ الْحِجَارَةُ أَدْهَاقًا، وهو شدة تلازبها ودخول بعضها في بعض؛ فالمتتابع كالمتداخل. وعن عكرمة أيضاً وزيد بن أسلم: صافية؛ قال الشاعر:

لَأَنْتِ إِلَى الْفَوَادِ أَحَبُّ قَرِيبًا
مِنْ الصَّادِي إِلَى كَأْسِ دِهَاقِ

الحسن عن أبي برزة مرفوعاً وأعله ابن كثير بجسر بن فرقد وقال: هو ضعيف بالكلية اهـ وأخرجه الطبراني كما في المجمع ١٣٣/٧ عن الحسن عن أبي برزة موقوفاً وأعله الهيثمي أيضاً بشعيب بن بيان وأنه ضعيف. ومع ذلك الوقف أشبه. والحسن هو ابن دينار وليس البصري المشهور كما بينه في الدر ٥٠٢/٦.

وهو جمع دَهَقَ، وهو خشبتان يغمز بهما الساق. والمراد بالكأس الخمر،
فالتقدير: خمرأ ذات دهاق، أي عُصِرَتْ وَصُقِّيتْ؛ قاله القشيري. وفي الصحاح:
وَأَذْهَقَتِ الْمَاءُ: أي أفرغته إفراغاً شديداً: قال أبو عمرو: والدَّهَقَ - بالتحريك: ضرب من
العذاب. وهو بالفارسية أَشْكَنْجَه. المبرد: والمدهوق: المعدَّب بجميع العذاب الذي لا
فُرْجة فيه. ابن الأعرابي: دَهَقْتُ الشيء كسرتة وقطعته؛ وكذلك دَهَقْتُهُ، وأنشد لِحُجْر بن
خالد:

تُذْهِقُ بَضْعَ اللحمِ الْبَاغِ وَالنَّدَى وبعضُهُمْ تغلي بدمٍ مَنَاقِعُهُ^(١)

ودَهَمَقْتُهُ بزيادة الميم: مثله. وقال الأصمعي: الدهمقة: لين الطعام وطيبه ورقته،
وكذلك كل شيء لين؛ ومنه حديث عمر: لو شئت أن يذْهَمَقَ لي لفعلت، ولكن الله عاب
قوماً فقال: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَتَكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْنَعْتُمْ بِهَا﴾ [الأحقاف: ٢٠].

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ أي في الجنة ﴿لَغَوًّا وَلَا كِذَابًا﴾ اللغو: الباطل،
وهو ما يُلغَى من الكلام ويُطْرَح؛ ومنه الحديث:

[٦٢٣٢] «إذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لغوت» وذلك
أن أهل الجنة إذا شربوا لم تتغير عقولهم، ولم يتكلموا بلغو؛ بخلاف أهل الدنيا. «ولا
كذاباً»: تقدم، أي لا يُكذَّب بعضهم بعضاً، ولا يسمعون كذباً. وقرأ الكسائي «كذاباً»
بالتخفيف من كَذَبْتُ كِذَاباً أي لا يتكاذبون في الجنة. وقيل: هما مصدران للتكذيب،
وإنما خففها ها هنا لأنها ليست مقيدة بفعل يصير مصدراً له، وشدد قوله: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
كِذَابًا﴾ لأن كذبوا يقيد المصدر بالكذاب. ﴿جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ﴾ نصب على المصدر. لأن
المعنى جزاهم بما تقدم ذكره، جَزَاءَهُ وَكَذَلِكَ ﴿عَطَاءً﴾ لأن معنى أعطاهم وجزاهم واحد.
أي أعطاهم عطاء. ﴿حِسَابًا﴾ أي كثيراً؛ قاله قتادة؛ يقال: أَحْسَبْتُ فلاناً: أي كَثُرَتْ
له العطاء حتى قاله حَسْبِي. قال: (٢)

وَنُقْفِي^(٣) وَلَيْدَ الْحَيِّ إِنْ كَانَ جَائِعاً وَنُحْسِبُهُ إِنْ كَانَ لَيْسَ بِجَائِعٍ

وقال القُتَيْبِيُّ: ونرى أصل هذا أن يعطيه حتى يقول حَسْبِي. وقال الزجاج: «حِسَاباً»

[٦٢٣٢] تقدم في سورة الجمعة.

(١) المناق: القدور الصغار.

(٢) بل قائلته امرأة من بني قشير.

(٣) نقفيه: أي نؤثره بالقفية، وهي ما يؤثر به الضيف والصبي.

أي ما يكفيهم. وقاله الأخفش. يقال: أحسبني كذا: أي كفاني. وقال الكلبي: حاسبهم فأعطاهم بالحسنة عشرًا. مجاهد: حسابًا لما عملوا، فالحساب بمعنى العد. أي بقدر ما وجب له في وعد الرب، فإنه وعد للحسنة عشرًا، ووعد لقوم بسبعمئة ضعف، وقد وعد لقوم جزاء لا نهاية له ولا مقدار؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]. وقرأ أبو هاشم «عطاء حسابًا» بفتح الحاء، وتشديد السين، على وزن فَعَال أي كفافًا؛ قال الأصمعي: تقول العرب: حسبت الرجل بالتشديد: إذا أكرمته؛ وأنشد قول الشاعر:

* إذا أتاه ضيفه يُحسِّبه *

وقرأ ابن عباس «حسانًا» بالنون.

قوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾ (٧٧) يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا (٧٨) ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اخْذِ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا (٧٩) إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا (٨٠).

قوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ﴾: قرأ ابن مسعود ونافع وأبو عمرو وأبن كثير وزيد عن يعقوب، والمفضل عن عاصم: «رَبِّ» بالرفع على الاستئناف، «الرحمن» خبره. أو بمعنى: هو رب السموات، ويكون «الرحمن» مبتدأ ثانيًا. وقرأ ابن عامر ويعقوب وأبن محيصن كلاهما بالخفض، نعتًا لقوله: ﴿جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ﴾ أي جزاء من ربك رب السموات الرحمن. وقرأ ابن عباس وعاصم وحمزة والكسائي: «رَبِّ السَّمَوَاتِ» خفضًا على النعت، «الرحمن» رفعًا على الابتداء، أي هو الرحمن. وأختره أبو عبيد وقال: هذا أعدلها؛ خفض «رَبِّ» لقربه من قوله ﴿مِّن رَّبِّكَ﴾ فيكون نعتًا له، ورفع «الرحمن» لبعده منه، على الاستئناف، وخبره ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾ (٧٧) أي لا يملكون أن يسألوه إلا فيما أذن لهم فيه. وقال الكسائي: «لا يملكون مِنْهُ خِطَابًا» بالشفاعة إلا بإذنه. وقيل: الخطاب: الكلام؛ أي لا يملكون أن يخاطبوا الرب سبحانه إلا بإذنه؛ دليله: ﴿لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [هود: ١٠٥]. وقيل: أراد الكفار «لا يملكون مِنْهُ خِطَابًا»، فأما المؤمنون فيشفعون.

قلت: بعد أن يؤذن لهم؛ لقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥] وقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا نَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [الأنبياء: ١٠٩].

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ «يوم» نصب على الظرف؛ أي يوم لا يملكون منه خطاباً يوم يقوم الروح. وأختلف في الروح على أقوال ثمانية: الأول - أنه ملك من الملائكة. قال ابن عباس: ما خلق الله مخلوقاً بعد العرش أعظم منه، فإذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفّاً، وقامت الملائكة كلهم صفّاً، فيكون عظم خلقه مثل صفوفهم. ونحو منه عن ابن مسعود^(١)؛ قال: الروح ملك أعظم من السموات السبع، ومن الأرضين السبع، ومن الجبال. وهو حِبال السماء الرابعة، يسبحُ الله كل يوم اثنتي عشرة ألفَ تسبيحة؛ يخلق الله من كل تسبيحة ملكاً، فيجيء يوم القيامة وحده صفّاً، وسائر الملائكة صفّاً. الثاني - أنه جبريل عليه السلام. قاله الشعبي والضحاك وسعيد بن جبيرة. وعن ابن عباس: إن عن يمين العرش نَهْرًا من نور، مثل السموات السبع، والأرضين السبع، والبحار السبعة، يدخل جبريل كل يوم فيه سحراً فيغتسل، فيزداد نوراً على نوره، وجمالاً على جماله، وعظماً على عظمه، ثم ينتفض فيخلق الله من كل قطرة تقع من ريشه سبعين ألفَ ملك، يدخل منهم كل يوم سبعون ألفاً البيت المعمور، والكعبة سبعون ألفاً لا يعودون إليهما إلى يوم القيامة. وقال وهب: إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تعالى ترعد فرائضه؛ يخلق الله تعالى من كل رعدة مائة ألف ملك، فالملائكة صفوف بين يدي الله تعالى منكسة رؤوسهم، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا: لا إله إلا أنت؛ وهو قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ في الكلام «وقال صواباً» يعني قول: «لا إله إلا أنت». والثالث - روى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال:

[٦٢٣٣] «الروح في هذه الآية جنود من جنود الله تعالى، ليسوا ملائكة، لهم رؤوس وأيد وأرجل، يأكلون الطعام». ثم قرأ ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾، فإن هؤلاء جند، وهؤلاء جند. وهذا قول أبي صالح ومجاهد. وعلى هذا هم خلق على صورة بني آدم، كالناس وليسوا بناس. الرابع - أنهم أشرف الملائكة؛ قاله مقاتل بن حيان. الخامس - أنهم حَفَظَةُ على الملائكة؛ قاله ابن أبي نجيع. السادس - أنهم بنو آدم، قاله الحسن وقتادة. فالمعنى ذوو الروح. وقال العوفي والقرظي: هذا مما كان يكتبه ابن عباس؛

[٦٢٣٣] باطل. أخرجه أبو الشيخ في «العظمة» ٤١٢ من حديث ابن عباس، وفي إسناده مجاهيل والمتن منكرو، ولو صح لما اختلف المفسرون في معنى الروح في هذه الآية والصواب أنه جبريل. راجع تفسير ابن كثير ٤/٤٩٦.

(١) هذا الأثر وأشباهه لا يصح عن ابن مسعود وإنما هو من الإسرائيليات.

قال: الرُّوح: خلق من خلق الله على صور بني آدم، وما نَزَلَ مَلَكٌ من السماء إلا ومعه واحد من الرُّوح. السابع - أرواح بني آدم تقوم صفًا، فتقوم الملائكة صفًا، وذلك بين النفختين، قبل أن تردَّ إلى الأجساد؛ قاله عَطِيَّة. الثامن - أنه القرآن؛ قاله زيد بن أسلم، وقرأ «وكذلك أوحينا إليك رُوحاً من أمرنا». و«صفًا»: مصدر أي يقومون صُفُوفاً. والمصدر ينبيء عن الواحد والجمع، كالعدل والصوم. ويقال ليوم العيد: يوم الصف. وقال في موضع آخر: ﴿وَجَاءَ رُؤُكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر: ٢٢] هذا يدل على الصفوف، وهذا حين العرض والحساب. قال معناه القُتَيْبِيُّ وغيره. وقيل: يقوم الروح صفًا، والملائكة صفًا، فهم صفان. وقيل: يقوم الكل صفًا واحدًا. ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ أي لا يشفعون ﴿إِلَّا مَنْ أِذْنُ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ في الشفاعة ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾ [٢٨] يعني حقًا؛ قاله الضحاك ومجاهد. وقال أبو صالح: لا إله إلا الله. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: يَشْفَعُونَ لمن قال لا إله إلا الله. وأصل الصواب: السداد من القول والفعل، وهو من أصاب يصيب إصابة؛ كالجواب من أجاب يجيب إجابة. وقيل: «لا يتكلمون» يعني الملائكة والرُّوح الذين قاموا صفًا، لا يتكلمون هيبة وإجلالاً ﴿إِلَّا مَنْ أِذْنُ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ في الشفاعة وهم قد قالوا صوابًا، وأنهم يوحدون الله تعالى ويسبحونه. وقال الحسن: إن الرُّوح يقول يوم القيامة: لا يدخل أحد الجنة إلا بالرحمة، ولا النار إلا بالعمل. وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾ [٢٨].

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾ أي الكائن الواقع ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا﴾ [٣١] أي مرجعاً بالعمل الصالح؛ كأنه إذا عمل خيراً رده إلى الله عز وجل، وإذا عمل شراً عده منه. ويُنظر إلى هذا المعنى قوله عليه السلام: «والخير كله بيدك، والشر ليس إليك»^(١). وقال قتادة: «مآبًا»: سبيلاً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا﴾: يخاطب كفار قريش ومشركي العرب؛ لأنهم قالوا: لا نبعث. والعذاب عذاب الآخرة، وكل ما هو آتٍ فهو قريب، وقد قال تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ بَرُونَهَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ [النازعات: ٤٦] قال معناه الكلبي وغيره. وقال قتادة: عقوبة الدنيا؛ لأنها أقرب العذابين. قال مقاتل: هي قتل قريش ببذر. والأظهر أنه عذاب الآخرة، وهو الموت والقيامة؛ لأن من مات فقد قامت قيامته، فإن كان من أهل الجنة رأى مقعده من الجنة، وإن كان من أهل النار رأى الخزي والهوان؛ ولهذا قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْظَرُ الْمُزْمَةُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ [النبا: ٤٠] يَئْسَ وقت ذلك العذاب؛ أي

(١) تقدم تخريجه.

أُنذَرناكم عذاباً قريباً في ذلك اليوم، وهو يوم ينظر المرء ما قدمت يداه، أي يراه، وقيل: ينظر إلى ما قدمت فحذف إلى. والمرء ها هنا المؤمن في قول الحسن؛ أي يجد لنفسه عملاً، فأما الكافر فلا يجد لنفسه عملاً، فيتمنى أن يكون تراباً. ولما قال: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ﴾ [النبا: ٤٠] علم أنه أراد بالمرء المؤمن. وقيل: المرء ها هنا: أبي بن خلف وعُقبة بن أبي مُعيط. «ويقول الكافر» أبو جهل. وقيل: هو عام في كل أحد وإنسان يرى في ذلك اليوم جزاء ما كَسَب. وقال مُقاتل: نزل قوله «يوم ينظر المرء ما قدمت يداه» في أبي سَلَمَةَ بن عبد الأسد المخزومي ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾: في أخيه الأسود بن عبد الأسد. وقال الثعلبي: سمعت أبا القاسم بن حبيب يقول: الكافر: ها هنا إبليس، وذلك أنه عاب آدم بأنه خُلِقَ من تراب، وأفتخر بأنه خُلِقَ من نار، فإذا عاين يوم القيامة ما فيه آدم وبنوه من الثواب والراحة والرحمة، ورأى ما هو فيه من الشدة والعذاب، تمنى أنه يكون بمكان آدم، ف«يقول يا ليتني كنت تراباً» قال: ورأيته في بعض التفاسير للقسيري أبي نصر. وقيل: أي يقول إبليس يا ليتني خُلِقْتُ من التراب ولم أقل أنا خير من آدم. وعن ابن عمر^(١): إذا كان يومُ القيامة مُدَّتِ الأرضُ مدَّ الأديم، وحُشِرَتِ الدوابُّ والبهائم والوحوش، ثم يوضعُ القصاص بين البهائم، حتى يُقْتَصَّ للشاة الجماء من الشاة القرناء بنطحها، فإذا فرغ من القصاص بينها قيل لها: كوني تراباً، فعند ذلك يقول الكافر: ﴿يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾. ونحوه عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم. وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة، بأحوال الموتى وأمور الآخرة»، مجوداً والحمد لله. ذكر أبو جعفر النحاس: حدثنا أحمد بن محمد بن نافع، قال حدثنا سَلَمَةُ بن شبيب، قال حدثنا عبد الرزاق، قال حدثنا مَعْمَر، قال أخبرني جعفر بن بَرْقَان الجَزَرِي، عن يزيد بن الأصم، عن أبي هريرة، قال^(٢): إن الله تعالى يحشر الخلق كلهم من دابة وطائر وإنسان، ثم يقال للبهائم والطير كوني تراباً، فعند ذلك «يقول الكافر: يا ليتني كنتُ تراباً». وقال قوم: «يا ليتني كنت تراباً»: أي لم أبعث، كما قال: ﴿يَلَيْتَنِي لَرَأَوْتُ كَيْلِيَّهَ﴾ [الحاقة: ٢٥] وقال أبو الزناد: إذا قُضِيَ بين الناس، وأُمِرَ بأهل الجنة إلى الجنة، وأهل النار إلى النار، قيل لسائر الأمم وللمؤمنين الجن: عودوا تراباً، فيعودون تراباً، فعند ذلك يقول الكافر حين يراهم «يا ليتني كنت تراباً». وقال ليث بن أبي سليم: مؤمنو الجن يعودون تراباً. وقال عمر بن عبد العزيز والزهرّي والكلبي ومجاهد: مؤمنو الجنة حول الجنة في رَبَضٍ وِرْحابٍ وليسوا فيها. وهذا أصح، وقد مضى في سورة «الرحمن» بيان هذا، وأنهم مكلفون: يُثابون ويعاقبون، فهم كبنِي آدم، والله أعلم بالصواب.

(١) وقد ورد مرفوعاً بنحوه وقد تقدم.

سورة النازعات

مكية باجماع. وهي خمس أو ست وأربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ۝١ وَالنَّشِيطَاتِ نَشْطًا ۝٢ وَالسَّيْحَاتِ سَبْحًا ۝٣ فَالْمُتَبَعَاتِ سَبْحًا ۝٤ فَالْمُدْرَاتِ مَرًّا ۝٥ يُومَرُجُّ الرَّاجِفَةُ ۝٦ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ ۝٧ قُلُوبٌ يُؤَمِّدُ وَاجِفَةٌ ۝٨ أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ۝٩ يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ۝١٠ أَيْنَا كُنَّا عِظَمًا فَنَحْرَةً ۝١١ قَالُوا تِلْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ۝١٢ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۝١٣ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۝١٤﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ۝١﴾: أقسم سبحانه بهذه الأشياء التي ذكرها، على أن القيامة حق. و «النازعات»: الملائكة التي تنزع أرواح الكفار؛ قاله علي رضي الله عنه، وكذا قال ابن مسعود وأبن عباس ومسروق ومجاهد: هي الملائكة تنزع نفوس بني آدم. قال ابن مسعود: يريد أنفس الكفار ينزعها ملك الموت من أجسادهم، من تحت كل شعرة، ومن تحت الأظافر وأصول القدمين نزعاً كالسَّقُود^(١) يُنزع من الصُّوف الرُّطْب، ثم يغرقها، أي يرجعها في أجسادهم، ثم ينزعها؛ فهذا عمله بالكفار. وقاله ابن عباس. وقال سعيد بن جبیر: نَزَعَتْ أرواحهم، ثم غرقت، ثم حُرِّقَتْ؛ ثم قُذِفَ بها في النار. وقيل: يرى الكافر نفسه في وقت النزاع كأنها تغرق. وقال السُّدِّي: و «النازعات» هي النفوس حين تَغْرُقُ في الصدور. مجاهد: هي الموت ينزع النفوس. الحسن وقتادة: هي النجوم تنزع من أفق إلى أفق؛ أي تذهب، من قولهم: نَزَعَ إليه أي ذهب، أو من قولهم: نَزَعَتِ الخيل أي جرت. ﴿غَرْقًا ۝١﴾ أي إنها تغرق وتغيب وتطلع من أفق إلى أفق آخر. وقاله أبو عبيدة وأبن كيسان والأخفش. وقيل: النازعات القسي تنزع بالسَّهَام؛ قاله عطاء وعكرمة. و «غَرْقًا» بمعنى إغراقاً؛ وإغراق النازع في القوس أن يبلغ غاية المد، حتى ينتهي إلى النصل. يقال: أغرق في القوس أي أستوفى مدّها، وذلك بأن تنتهي إلى العقب الذي عند النصل الملفوف عليه. والاستغراق الاستيعاب. ويقال لقشرة البيضة الداخلة: «غَرَقِيء». وقيل: هم الغزاة الرُّمّة.

قلت: هو والذي قبله سواء؛ لأنه إذا أقسم بالقسي فالمراد النازعون بها تعظيماً لها؛ وهو مثل قوله تعالى: ﴿وَالْعَلَدِيَّتِ صَبْحًا ۝١﴾ [العاديات: ١] والله أعلم. وأراد بالإغراق: (١) السَّقُود: حديدة يشوى بها.

المبالغة في النزاع وهو سائغ في جميع وجوه تأويلها. وقيل: هي الوحش تنزع من الكلاء وتنفّر. حكاه يحيى بن سلام. ومعنى «غرقاً» أي إبعاداً في النزاع.

قوله تعالى: ﴿وَالنَّشِيطَاتِ فَشَطَا﴾ قال ابن عباس: يعني الملائكة تنشط نفس المؤمن، فتقبضها كما يُنشط العقال من يد البعير: إذا حُلَّ عنه. وحكى هذا القول الفراء ثم قال: والذي سمعت من العرب أن يقولوا أنشطت وكأنما أنشط من عقال. وربطها نشطها والرابط الناشط، وإذا ربطت الحبل في يد البعير فقد نشطته، فأنت ناشط، وإذا حللته فقد أنشطته وأنت مُنشط. وعن ابن عباس أيضاً: هي أنفس المؤمنين عند الموت تنشط للخروج؛ وذلك أنه ما من مؤمن يحضره الموت إلا وتعرض عليه الجنة قبل أن يموت، فيرى فيها ما أعد الله له من أزواجه وأهله من الحور العين، فهم يدعونها إليها، فنفسه إليهم نشطة أن تخرج فتأتيهم. وعنه أيضاً قال: يعني أنفس الكفار والمنافقين تنشط كما ينشط العقب، الذي يعقب به السهم. والعقب بالتحريك: العصب الذي تعمل منه الأوتار، الواحدة عَقَبَة؛ تقول منه: عَقَبَ السهم والقوس عَقَباً: إذا لوى شيئاً منه عليه. والنشط: الجذب بسرعة، ومنه الأنشطة: عقدة يسهل أنحلها إذا جليبت مثل عقدة التكة. وقال أبو زيد: نشطت الحبل أنشطه نشطاً: عقدته بأنشوطه، وأنشطته أي حللته، وأنشطت الحبل أي مددته حتى ينحل. وقال الفراء: أنشط العقال أي حُلَّ، ونشط: أي ربط الحبل في يديه. وقال الليث: أنشطته بأنشوطه وأنشوطتين أي أوثقته، وأنشطت العقال: أي مددت أنشوطته فأنحلت. قال: ويقال نشط بمعنى أنشط، لغتان بمعنى؛ وعليه يصح قول ابن عباس المذكور أولاً. وعنه أيضاً: الناشطات الملائكة لنشاطها، تذهب وتجيء بأمر الله حيثما كان. وعنه أيضاً وعن علي رضي الله عنهما: هي الملائكة تنشط أرواح الكفار، ما بين الجلد والأظفار، حتى تخرجها من أجوافهم نشطاً بالكرب والغم، كما تنشط الصوف من سقود الحديد، وهي من النشط بمعنى الجذب؛ يقال: نشطت الدلو أنشطها بالكسر، وأنشطها بالضم: أي نزعتها. قال الأصمعي: بثر أنشاط: أي قربة القعر، تخرج الدلو منها بجذبة واحدة. وبثر نشوط؛ قال: وهي التي لا يخرج منها الدلو حتى تنشط كثيراً. وقال مجاهد: هو الموت ينشط نفس الإنسان. السُدي: هي النفوس حين تنشط من القدمين. وقيل: النازعات: أيدي الغزاة أو أنفسهم، تنزع القسي بإغراق السهام، وهي التي تنشط الأوهاق^(١). عكرمة وعطاء: هي الأوهاق تنشط السهام. وعن عطاء أيضاً وقتادة والحسن والأخفش: هي النجوم تنشط من أفق إلى

(١) الأوهاق: جمع وهق، الحبل تشد به الإبل والخيول لئلا تند.

أفق: أي تذهب. وكذا في الصحاح. «والناشِطَاتِ نشِطًا» يعني النجوم من بُرْج إلى برج، كالثور الناشط من بلد إلى بلد. والهموم تنشط بصاحبها؛ قال هميان بن قُحافة:

أَمَسَتْ هُمُومِي تَنْشِطُ الْمُنَاشِطَا الشَّامَ بِي طَوْرًا وَطَوْرًا وَاسِطَا
أَبُو عبيدة وعطاء أيضاً: الناشطات: هي الوحش حين تنشط من بلد إلى بلد، كما أن الهموم تنشط الإنسان من بلد إلى بلد؛ وأنشد قول هميان:
* أَمَسَتْ هُمُومِي... * البيت

وقيل: ﴿وَالنَّازِعَاتِ﴾ للكافرين ﴿وَالنَّشِطَاتِ﴾ للمؤمنين، فالملائكة يجذبون رُوح المؤمن برفق، والنزع جذب بشدة، والنشط جذب برفق. وقيل: هما جميعاً للكفار والآيتان بعدهما للمؤمنين عند فراق الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّيِّحَاتِ سَبَّحًا﴾ قال علي رضي الله عنه: هي الملائكة تسبح بأرواح المؤمنين. الكلبي: هي الملائكة تقبض أرواح المؤمنين، كالذي يسبح في الماء، فأحياناً ينغمس وأحياناً يرتفع، يُسلونها سَلًا رقيقاً بسهولة، ثم يدعونها حتى تستريح. وقال مجاهد وأبو صالح: هي الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لأمر الله؛ كما يقال للفرس الجواد سابح: إذا أسرع في جريه. وعن مجاهد أيضاً: الملائكة تسبح في نزولها وصعودها. وعنه أيضاً: السابحات: الموت يسبح في أنفس بني آدم. وقيل: هي الخيل الغزاة؛ قال عنترة:

وَالْخَيْلُ تَعْلَمُ حِينَ تَسُو بَحْ فِي حِيَاضِ الْمَوْتِ سَبَّحَا
وقال امرؤ القيس:

مِسْحٌ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَتَى أَثَرْنَ غُبَارًا بِالْكَدِيدِ الْمُرْغَلِ^(١)

قتادة والحسن: هي النجوم تسبح في أفلاكها، وكذا الشمس والقمر؛ قال الله تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣]. عطاء: هي الشُّفَن تسبح في الماء. ابن عباس: السابحات أرواح المؤمنين تسبح شوقاً إلى لقاء الله ورحمته حين تخرج.

قوله تعالى: ﴿فَالْمُنِفِقَتِ سَبَّحًا﴾ قال علي رضي الله عنه: هي الملائكة تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء عليهم السلام. وقاله مسروق ومجاهد. وعن مجاهد أيضاً وأبي رزق: هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح. وقيل: تسبق بني آدم إلى العمل الصالح فتكتبه. وعن مجاهد أيضاً: الموت يسبق الإنسان. مقاتل: هي الملائكة

(١) مسح: سريع الجري. الوتى: الفتور. الكديد: الموضع الغليظ. المركل: الذي يركل بالأرجل.

تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة. أبْن مسعود: هي أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة الذين يقبضونها وقد عاينت السرور، شوقاً إلى لقاء الله تعالى ورحمته. ونحوه عن الربيع، قال: هي النفوس تسبق بالخروج عند الموت. وقال قتادة والحسن ومعمّر: هي النجوم يسبق بعضها بعضاً في السير. عطاء: هي الخيل التي تسبق إلى الجهاد. وقيل: يحتمل أن تكون السابقات ما تسبق من الأرواح قبل الأجساد إلى جنة أو نار؛ قاله الماوردي. وقال الجرجاني: ذكر «السابقات» بالفاء لأنها مشتقة من التي قبلها؛ أي واللائي يسبحن فيسبقن، تقول: قام فذهب؛ فهذا يوجب أن يكون القيام سبباً للذهاب، ولو قلت: قام وذهب، لم يكن القيام سبباً للذهاب.

قوله تعالى: ﴿فَالْمُدْرَاتِ أَمْرًا﴾ قال القشيري: أجمعوا على أن المراد الملائكة. وقال الماوردي: فيه قولان: أحدهما الملائكة؛ قاله الجمهور. والقول الثاني هي الكواكب السبعة. حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل. وفي تدبيرها الأمر وجهان: أحدهما تدبير طلوعها وأقولها. الثاني تدبيرها ما قضاه الله تعالى فيها من تقلب الأحوال. وحكى هذا القول أيضاً القشيري في تفسيره، وأن الله تعالى علق كثيراً من تدبير أمر العالم بحركات النجوم، فأضيف التدبير إليها وإن كان من الله، كما يسمى الشيء باسم ما يجاوره. وعلى أن المراد بالمدبرات الملائكة، فتدبيرها نزولها بالحلال والحرام وتفصيله؛ قاله أبْن عباس وقتادة وغيرهما. وهو إلى الله جل ثناؤه، ولكن لما نزلت الملائكة به سميت بذلك؛ كما قال عز وجل: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشعراء: ١٩٣] وكما قال تعالى: ﴿فَإِنَّمْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [البقرة: ٩٧] يعني جبريل نزلته على قلب محمد ﷺ، والله عز وجل هو الذي أنزله. وروى عطاء عن أبْن عباس: ﴿فَالْمُدْرَاتِ أَمْرًا﴾: الملائكة وكُلت بتدبير أحوال الأرض في الرياح والأمطار وغير ذلك. قال عبد الرحمن بن سابط: تدبير أمر الدنيا إلى أربعة؛ جبريل وميكائيل وملك الموت وأسمه عزرائيل - وإسرافيل، فأما جبريل فموكل بالرياح والجنود، وأما ميكائيل فموكل بالقطر والنبات، وأما ملك الموت فموكل بقبض الأنفس في البر والبحر، وأما إسرافيل فهو يتنزل بالأمر عليهم، وليس من الملائكة أقرب من إسرافيل، وبينه وبين العرش مسيرة خمسمائة عام. وقيل: أي وُكِّلوا بأمر عرّفهم الله بها. ومن أول السورة إلى هنا قسم أقسم الله به، والله أن يقسم بما شاء من خلقه، وليس لنا ذلك إلا به عز وجل. وجواب القسم مضمّر، كأنه قال: والنازعات وكذا وكذا لَتُبْعَثُنَّ ولتَحاسِبُنَّ. أضمر لمعرفة السامعين بالمعنى؛ قاله الفراء. ويدل عليه قوله تعالى: ﴿أَءِذَا كُنَّا عِظْمًا تَنَحَّرَةً﴾ [الأنبياء: ١١] أَلست ترى أنه

كالجواب لقولهم: «إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً» تُبْعَثُ؟ فاكْتَفَى بقوله: «إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً»؟ وقال قوم: وقع القسم على قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ (٢٦) وهذا اختيار الترمذي ابن علي^(١). أي فيما قصصت من ذكر يوم القيامة وذكر موسى وفرعون «لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى» ولكن وَقَعَ القسم على ما في السورة مذكوراً ظاهراً بارزاً أخرى وأقمن من أن يؤتى بشيء ليس بمذكور فيما قال ابن الأنباري: وهذا قبيح، لأن الكلام قد طال فيما بينهما. وقيل: جواب القسم «هل أتاك حديث موسى» لأن المعنى قد أتاك. وقيل: الجواب ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾ على تقدير ليوم ترجف، فحذف اللام. وقيل: فيه تقديم وتأخير، وتقديره يوم ترجف الراجفة وتتبعها الرادفة والنازعات غرقاً. وقال السجستاني: يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير، كأنه قال: فإذا هم بالساهرة والنازعات. ابن الأنباري: وهذا خطأ؛ لأن الفاء لا يفتح بها الكلام، والأول الوجه. وقيل: إنما وقع القسم على أن قلوب أهل النار تجف، وأبصارهم تخشع، فانصباب «يوم ترجف الراجفة» على هذا المعنى، ولكن لم يقع عليه. قال الزجاج: أي قلوب واجفة يوم ترجف. وقيل: أنصب بإضمار أذكر. و«ترجف» أي تضطرب. والراجفة: أي المضطربة كذا قال عبد الرحمن بن زيد؛ قال: هي الأرض، والرادفة الساعة. مجاهد: الراجفة الزلزلة ﴿تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ (٧) الصيحة. وعنه أيضاً وابن عباس والحسن وقتادة: هما الصيحتان. أي النفختان. أما الأولى فتميت كل شيء بإذن الله تعالى، وأما الثانية فتحيي كل شيء بإذن الله تعالى. وجاء في الحديث عن النبي ﷺ قال: «بينهما أربعون سنة»^(٢) وقال مجاهد أيضاً: الرادفة حين تنشق السماء وتحمّل الأرض والجبال فتدك دكة واحدة، وذلك بعد الزلزلة. وقيل: «الراجفة تحرك الأرض، والرادفة زلزلة أخرى تفني الأرضين». فالله أعلم. وقد مضى في آخر «النمل» ما فيه كفاية في النفخ في الصور. وأصل الرجفة الحركة، قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ﴾ وليست الرجفة ها هنا من الحركة فقط، بل من قولهم: رجف الرعد يرجف رجفاً ورجيفاً: أي أظهر الصوت والحركة، ومنه سميت الأراجيف، لاضطراب الأصوات بها، وإفاضة الناس فيها؛ قال^(٣):

أَبَا الْأَرَاكِيفِ يَا بَنَ اللَّوْمِ ثَوَعِدْنِي وَفِي الْأَرَاكِيفِ خِلْتُ اللَّوْمَ وَالْخَوْرَا

وعن أبي بن كعب:

(١) هو الحكيم صاحب نوادر الأصول. واسمه محمد.

(٢) هو عند مسلم ٢٩٥٥ وتقدم.

(٣) قائله: منازل بن ربيعة. والرواية المشهورة للبيت «أبا الأراجيز».

[٦٢٣٤] أن رسول الله ﷺ كان إذا ذهب ربح الليل قام ثم قال: «يأيها الناس أذكروا الله، جاءت الراجفة تتبعها الرادفة، جاء الموت بما فيه». ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ أي خائفة وجلّة؛ قاله ابن عباس وعليه عامة المفسرين. وقال الشّدّي: زائلة عن أماكنها. نظيره ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ﴾. [غافر: ١٨] وقال المؤرّج: قلقة مُستَوْفزة، مرتكضة^(١) غير ساكنة. وقال المبرد: مضطربة. والمعنى متقارب، والمراد قلوب الكفار؛ يقال وجف القلب يجف وجيفا إذا خفق، كما يقال: وجب يجب وجيبا، ومنه وجيف الفرس والناقة في العدو، والإيجاف حمل الدابة على السير السريع، قال:

بُدِّلَنَ بَعْدَ جَرَّةٍ صَرِيْقًا وَبَعْدَ طَوْلِ النَّفْسِ الْوَجِيْفَا

و«قلوب» رفع بالابتداء و«واجفة» صفتها. و ﴿أَبْصَرُهَا خَشِيعَةً﴾ خبرها؛ مثل قوله ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ﴾ [البقرة: ٢٢١] ومعنى «خاشعة» منكسرة ذليلة من هول ما ترى. نظيره: ﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾ [القلم: ٤٣] والمعنى أبصار أصحابها، فحذف المضاف. ﴿يَقُولُونَ أَءَنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ﴾ أي يقول هؤلاء المكذبون المنكرون للبعث، إذا قيل لهم إنكم تبعثون، قالوا منكرين متعجبين: أنرد بعد موتنا إلى أول الأمر، فنعود أحياء كما كنا قبل الموت؟ وهو كقولهم: ﴿أَءَنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ [الإسراء: ٤٩] يقال: رجع فلان في حافرته، وعلى حافرته، أي رجع من حيث جاء؛ قاله قتادة. وأنشد ابن الأعرابي:

أَحَافِرَةٌ عَلَى صَلَعٍ وَشَيْبٍ مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ سَفَاهٍ وَعَارٍ

يقول: أأرجع إلى ما كنت عليه في شبابي من الغزل والصبا بعد أن شبت وصليت! ويقال: رجع على حافرته: أي الطريق الذي جاء منه. وقولهم في المثل: النقد عند الحافرة. قال يعقوب: أي عند أول كلمة. ويقال: ألتقى القوم فاقتتلوا عند الحافرة. أي

[٦٢٣٤] ضعيف. أخرجه الترمذي ٢٤٥٧ وأحمد ١٣٦/٥ والطبري ٣٦٢٠٤ من حديث أبي بن كعب، وقال الترمذي: حسن صحيح! مع أن مداره على عبد الله بن محمد بن عقيل وهو لين الحديث وتغير بأخرة ولذا اضطرب فيه ففي رواية «إذا ذهب ربح الليل» ورواية الترمذي «إذا ذهب ثلثا الليل» وهو مطول عند الترمذي ولفظ أحمد «جاءت الراجفة تتبعها الرادفة. جاء الموت بما فيه» ورواية الطبري: «قرأ رسول الله ﷺ «يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة» فقال: جاءت الراجفة تتبعها الرادفة. جاء الموت بما فيه» اهـ وليس فيه ذكر قيامه من الليل ولا عند أحمد فهذا اضطراب في المتن في أربعة مواضع ذكرتها لك تدل على وهن الحديث ولو صح أنه يقوم في الليل فيقول ذلك لكان الذي يسمعه أزواجه أولاً والله أعلم.

(١) مرتكضة: مضطربة.

عند أول ما ألتقوا. وقيل: الحافرة العاجلة؛ أي أننا لمردودون إلى الدنيا فنصير أحياء كما كنا؟ قال الشاعر:

أَلَيْتُ لَا أَنْسَاكُمْ فَأَعْلَمُوا حَتَّى يُرَدَّ النَّاسُ فِي الْحَافِرَةِ
وقيل: الحافرة: الأرض التي تُحْفَرُ فيها قبورهم، فهي بمعنى المحفورة؛ كقوله تعالى: ﴿مَّا وَدَّاقِيَ﴾ [الطارق: ٦] و ﴿عِشَّةً رَاضِيَةً﴾ [الحاقة: ٢١]. والمعنى أننا لمردودون في قبورنا أحياء. قاله مجاهد والخليل والفراء. وقيل: سميت الأرض الحافرة؛ لأنها مستقرّ الحوافر، كما سميت القدم أرضاً؛ لأنها على الأرض. والمعنى أننا لراجعون بعد الموت إلى الأرض فنمشي على أقدامنا. وقال ابن زيد: الحافرة: النار، وقرأ ﴿تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾ [١١]. وقال مقاتل وزيد بن أسلم: هي أسم من أسماء النار. وقال ابن عباس: الحافرة في كلام العرب: الدنيا. وقرأ أبو حيوة: «الحفرة» بغير ألف، مقصور من الحافر. وقيل: الحفرة: الأرض المنتنة بأجساد موتاها؛ من قولهم: حَفِرَتْ أسنانه، إذا ركبها الوسخ من ظاهرها وباطنها. يقال: في أسنانه حَفَرٌ، وقد حَفَرَتْ تحفِر حَفْراً، مثل كسر^(١) يكسر كسراً، إذا فسدت أصولها. وبنو أسد يقولون: في أسنانه حَفَرٌ بالتحريك. وقد حَفِرَتْ مثال تَعِبَ تعباً، وهي أردأ اللغتين؛ قاله في الصحاح. ﴿أَءِذَا كُنَّا عِظْمًا فَخِرَةً﴾ [١١] أي بالية متفتتة. يقال: نَحَرَ العظم بالكسر: أي بلي وتفتت؛ يقال: عظام نخرة. وكذا قرأ الجمهور من أهل المدينة ومكة والشام والبصرة، وأختره أبو عبيد؛ لأن الآثار التي تذكر فيها العظام، نظرنا فيها فرأينا نخرة لا ناخرة. وقرأ أبو عمرو وأبنة عبد الله وأبن عباس وأبن مسعود وأبن الزبير وحزمة والكسائي وأبو بكر «ناخرة» بألف، وأختره الفراء والطبري وأبو معاذ النحوي؛ لِيُوفَقَ رِوَايُوسَ الْآيِ. وفي الصحاح: والناخر من العظام التي تدخل الريح فيه ثم تخرج منه ولها نَخِيرٌ. ويقال: ما بها ناخر، أي ما بها أحد. حكاه يعقوب عن الباهلي. وقال أبو عمرو بن العلاء: الناخرة التي لم تنخر بعد، أي لم تبل ولا بدّ أن تنخر. وقيل: الناخر المُجَوِّفَةُ. وقيل: هما لغتان بمعنى؛ كذلك تقول العرب: نَخِرَ الشيء فهو نَخِرٌ وناخر؛ كقولهم: طمع فهو طمع وطامع، وحذِرٌ وحاذِرٌ، وبَخِلٌ وباخل، وفَرِهَ وفارِهٌ؛ قال الشاعر:

يَظَلُّ بِهَا الشَّيْخُ الَّذِي كَانَ بَادِنًا يَدِبُّ عَلَى عُوجٍ لَهُ نَخِرَاتِ
عُوجٌ: يعني قوائم. وفي بعض التفسير: ناخرة بالألف: بالية؛ ونخرة: تنخر فيها الريح أي تمر فيها، على عكس الأول؛ قال^(٢):

(١) لعل الصواب «كسرت تكسر كسراً، أو يكون ما قبله «حفر يحفر حفراً».

(٢) قائله: الهمداني، يوم القادسية.

﴿ مِنْ بَعْدِ مَا صِرْتُ عِظَامًا نَاخِرَةً ﴾

وقال بعضهم: الناخرة: التي أكلت أطرافها وبقيت أوساطها. والناخرة: التي فسدت كلها. قال مجاهد: نخرة أي مرفوثة؛ كما قال تعالى: ﴿عِظَامًا وَرُفَاتًا﴾ ونُخْرَةُ الريح بالضم: شدة هبوبها. والنُّخْرَةُ أيضاً والنُّخْرَةُ مثال الهُمَزَةِ: مقدم أنف الفرس والحمار والخنزير؛ يقال: هشم نُخْرَتَهُ: أي أنفه. ﴿قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾ أي رجعة خائبة، كاذبة باطلة، أي ليست كائنه؛ قاله الحسن وغيره. الربيع بن أنس: «خاسرة» على من كذب بها. وقيل: أي هي كرة خُسران. والمعنى أهلها خاسرون؛ كما يقال: تجارة رابحة أي يربح صاحبها. ولا شيء أخسر من كَرَّةٍ تقتضي المصير إلى النار. وقال قتادة ومحمد بن كعب: أي لئن رجعنا أحياء بعد الموت لنُخْشِرَنَّ بالنار، وإنما قالوا هذا لأنهم أوعدوا بالنار. والكر: الرجوع؛ يقال: كره، وكر بنفسه، يتعدى ولا يتعدى. والكرة: المرة، والجمع الكرات. ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ ذكر جل ثناؤه سهولة البعث عليه فقال: «فإنما هي زَجْرَةٌ واحدة». وروى الضحاك عن ابن عباس قال: نفخة واحدة ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ أي الخلائق أجمعون ﴿بِالسَّاهِرَةِ﴾ أي على وجه الأرض، بعد ما كانوا في بطنها. قال الفراء: سميت بهذا الاسم؛ لأن فيها نَوْمُ الحيوان وسهرهم. والعرب تسمي الفلاة ووجه الأرض ساهرة، بمعنى ذات سَهَرٍ؛ لأنه يُسَهَّرُ فيها خوفاً منها، فوصفها بصفة ما فيها؛ وأستدل ابن عباس والمفسرون بقول أمية بن أبي الصلت:

وفيهما لحمٌ سَاهِرَةٌ وبحرٌّ وما فاهوا بِهِ لَهُمْ مُقِيمٌ
وقال آخر^(١) يوم ذي قارٍ لفرسه:

أقدم مَحَاجٍ إنها الأساورُ ولا يَهُولُكَ رَجُلٌ نَادِرُهُ
فإنما قَضْرُكَ تُرِبُ السَاهِرَةِ ثم تعودُ بعدها في الحافِرَةِ
﴿ مِنْ بَعْدِ مَا صِرْتُ عِظَامًا نَاخِرَةً ﴾

وفي الصحاح. ويقال: الساهور: ظل الساهرة، وهي وجه الأرض. ومنه قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾، قال أبو كبير الهذلي:

يَرْتَدُّنَ سَاهِرَةً كَأَنَّ جَمِيمَهَا وَعَمِيمَهَا أَسْدَافٌ لَيْلٍ مُظْلِمٍ^(٢)

(١) هو الهمداني، ومحاج: اسم فرس الشاعر.

(٢) الجميم: النبت الذي قد نبت وارتفع قليلاً، ولم يتم كل التمام. العميم: المكتمل التام من النبت. والأسداف: ظلمة الليل.

ويقال: الساهور: كالغلاف للقمر يدخل فيه إذا كُسِفَ، وأنشدوا قول أمية بن أبي الصلت:

* قَمَرٌ وَسَاهُورٌ يُسَلِّ وَيُعَمِّدُ *

وأنشدوا لآخر في وصف امرأة:

كَأَنهَا عِرْقٌ سَامٌ عِنْدَ ضَارِيهِ أَوْ شُقَّةٌ خَرَجَتْ مِنْ جَوْفِ سَاهُورٍ

يريد شُقَّةُ القمر. وقيل: الساهرة: هي الأرض البيضاء. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: أرض من فضة لم يعص الله جل ثناؤه عليها قط خلقها حينئذ. وقيل: أرض جددها الله يوم القيامة. وقيل: الساهرة أسم الأرض السابعة يأتي بها الله تعالى فيحاسب عليها الخلائق، وذلك حين تبدل الأرض غير الأرض. وقال الثوري: الساهرة: أرض الشام. وهب بن منبه: جبل بيت المقدس. عثمان بن أبي العاتكة: إنه أسم مكان من الأرض بعينه بالشام، وهو الصقع الذي بين جبل أريحاء وجبل حسان يمده الله كيف يشاء. قتادة: هي جهنم أي فإذا هؤلاء الكفار في جهنم. وإنما قيل لها ساهرة؛ لأنهم لا ينامون عليها حينئذ. وقيل: الساهرة: بمعنى الصحراء على شفير جهنم؛ أي يوقفون بأرض القيامة، فيدوم السهر حينئذ. ويقال: الساهرة: الأرض البيضاء المستوية سميت، بذلك، لأن السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة: جارية الماء، وفي ضدها: نائمة؛ قال الأشعث بن قيس:

وساهرة يُضْحِي السرابُ مُجَلَّلًا لِأَفْطَارِهَا قَدْ جُئْتُهَا مَتَلِّثًا
أَوْ لِأَن سَالَكَهَا لَا يَنَامُ خَوْفَ الْهَلَكَةِ.

قوله تعالى: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٦﴾ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١٧﴾ فَقَالَ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنَا تَزَكَّيْ ﴿١٨﴾ وَاهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴿١٩﴾ فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ﴿٢٠﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ﴿٢٢﴾ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴿٢٣﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴿٢٤﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى ﴿٢٦﴾ ۝ .

قوله تعالى: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٦﴾ ۝ أي قد جاءك وبلغك «حديث موسى» وهذا تسليية للنبي ﷺ. أي إن فرعون كان أقوى من كفار عصره، ثم أخذناه، وكذلك هؤلاء. وقيل: «هل» بمعنى «ما» أي ما أتاك، ولكن أخبرت به، فإن فيه عبرة لمن يخشى. وقد مضى من خبر موسى وفرعون في غير موضع ما فيه كفاية. وفي «طوى» ثلاث قراءات: قرأ ابن محيصن وابن عامر والكوفيون «طوى» منونا وأختره أبو عبيد لحقة الاسم. الباقون بغير تنوين؛ لأنه معدول مثل عُمر وقُثم؛ قال الفراء:

طوى: واد بين المدينة ومصر. قال: وهو معدول عن طاو، كما عدل عمر عن عامر. وقرأ الحسن وعكرمة «طوى» بكسر الطاء، ورؤي عن أبي عمرو، على معنى المُقَدَّس مرة بعد مرة؛ قاله الرَّجَاجُ؛ وأنشد^(١):

أَعَاذَلْ إِنَّ اللّٰمَ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ عَلَيَّ طَوًى مِنْ غَيْكِ الْمْتَرَدِّدِ

أي هو لوم مكرر عليّ. وقيل: ضم الطاء وكسرها لغتان، وقد مضى في «طه» القول فيه. ﴿أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ أي ناداه ربه، فحذف، لأن النداء قول؛ فكأنه؛ قال له ربه ﴿أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾. ﴿إِنَّهُ طَعَنَ﴾^(١٧) أي جاوز القدر في العصيان. ورؤي عن الحسن قال: كان فرعون عِلْجاً من هَمْدَانَ. وعن مجاهد قال: كان من أهل إصطخر. وعن الحسن أيضاً قال: من أهل أَصْبَهَانَ، يقال له ذو ظفر، طوله أربعة أشبار. ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَزُكَّى﴾^(١٨) أي تسلّم فتطهر من الذنوب. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: هل لك أن تشهد أن لا إله إلا الله. ﴿وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ أي وأرشدك إلى طاعة ربك ﴿فَنَخْشَىٰ﴾^(١٩) أي نخافه وتنتبه. وقرأ نافع وابن كثير «تَزُكَّى» بتشديد الزاي، على إدغام التاء في الزاي لأن أصلها تتزكى. الباقر: «تَزُكَّى» بتخفيف الزاي على معنى طرح التاء. وقال أبو عمرو: «تَزُكَّى» بالتشديد تَتَصَدَّقُ بالصدقة، و«تَزُكَّى» يكون زكياً مؤمناً. وإنما دعا فرعون ليكون زكياً مؤمناً. قال: فلماذا اخترنا التخفيف. وقال صخر بن جُوَيْرِيَةَ: لما بعث الله موسى إلى فرعون قال له: «أذهب إلى فرعون» إلى قوله ﴿وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَنَخْشَىٰ﴾^(٢٠) ولن يفعل؛ فقال: يا رب، وكيف أذهب إليه وقد علمت أنه لا يفعل؟ فأوحى الله إليه أن أمض إلى ما أمرتك به، فإن في السماء أثني عشر ألف ملك يطلبون علم القدر، فلم يبلغوه ولا يدركوه. ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْكُتُبَ﴾^(٢١) أي العلامة العظمى وهي المعجزة. وقيل: العصا. وقيل: اليد البيضاء تبرق كالشمس. وروى الضحاك عن ابن عباس: الآية الكبرى قال العصا. الحسن: يده وعصاه. وقيل: فلق البحر. وقيل: الآية: إشارة إلى جميع آياته ومعجزاته. ﴿فَكَذَّبَ﴾ أي كذب نبي الله موسى ﴿وَعَصَىٰ﴾^(٢٢) أي عصى ربه عز وجل. ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَىٰ﴾^(٢٣) أي ولى مذبراً معرضاً عن الإيمان «يسعى» أي يعمل بالفساد في الأرض. وقيل: يعمل في نكاية موسى. وقيل: «أدبر يسعى» هارباً من الحية. ﴿فَحَشَرَ﴾ أي جمع أصحابه ليمنعوه منها. وقيل: جمع جنوده للقتال والمحاربة، والسحرة للمعارضة. وقيل: حشر الناس للحضور. ﴿فَنَادَىٰ﴾^(٢٤) أي قال لهم بصوت عال ﴿إِنَّا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾^(٢٥) أي لا رب لكم فوقي. ويروى: إن إبليس تصور لفرعون في صورة

(١) قائله: عدي بن زيد.

الإنس بمصر في الحمام، فأنكره فرعون، فقال له إبليس: ويحك! أما تعرفني؟ قال: لا. قال: وكيف وأنت خلقتني؟ ألسنت القائل أنا ربكم الأعلى. ذكره الثعلبي في كتاب العرائس. وقال عطاء: كان صنع لهم أصناماً صغاراً وأمرهم بعبادتها، فقال أنا رب أصنامكم. وقيل: أراد القادة والسادة، هو ربهم، وأولئك هم أرباب السفلة. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير؛ فنادى فحشر؛ لأن النداء يكون قبل الحشر. ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ (٢٥) أي نكال قوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨] وقوله بعد: «أنا ربكم الأعلى» قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة. وكان بين الكلمتين أربعون سنة؛ قاله ابن عباس. والمعنى: أمهله في الأولى، ثم أخذه في الآخرة، فعذبه بكلمتيه. وقيل: نكال الأولى: هو أن أغرقه، ونكال الآخرة: العذاب في الآخرة. وقاله قتادة وغيره. وقال مجاهد: هو عذاب أول عمره وآخره. وقيل: الآخرة قوله «أنا ربكم الأعلى» والأولى تكذيبه لموسى. عن قتادة أيضاً. و«نكال» منصوب على المصدر المؤكد في قول الزجاج؛ لأن معنى أخذه الله: نكل الله به، فأخرج نكال مكان مصدر من معناه، لا من لفظه. وقيل: نصب بنزع حرف الصفة، أي فأخذه الله بنكال الآخرة، فلما نزع الخافض نُصِب. وقال الفراء: أي أخذه الله أخذاً نكالاً، أي للنكال. والنكال: أسم لما جعل نكالاً للغير أي عقوبة له حتى يعتبر به. يقال: نكل فلان بفلان: إذا أنخنه عقوبة. والكلمة من الامتناع، ومنه النكول عن اليمين، والنكل القيد. وقد مضى في سورة «المزمل» والحمد لله. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً﴾ أي اعتباراً وعظة. ﴿لِمَنْ يَخْشَى﴾ (٢٦) أي يخاف الله عز وجل.

قوله تعالى: ﴿ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ (٢٧) رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيَهَا (٢٨) وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا (٢٩) وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا (٣٠) أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا (٣١) وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا (٣٢) مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ (٣٣).

قوله تعالى: ﴿ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾: يريد أهل مكة، أي أخلفكم بعد الموت أشد في تقديركم ﴿أَمْ السَّمَاءُ﴾ فمن قدر على السماء قدر على الإعادة؛ كقوله تعالى: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ [غافر: ٥٧] وقوله تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ [يس: ٨١]، فمعنى الكلام التقريع والتوبيخ. ثم وصف السماء فقال: ﴿بَنَاهَا﴾ (٢٧) أي رفعها فوقكم كالبناء. ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾ أي أعلى سقفها في الهواء؛ يقال: سمكت الشيء أي رفعت في الهواء، وسمك الشيء سُموكاً: أرتفع. وقال الفراء: كل شيء حَمَلَ شيئاً من البناء وغيره فهو سَمَك. وبناء

مَسْمُوكٌ وَسَنَامٌ سَامِكٌ تَامِكٌ أَي عَالٍ، والمسموكات: السَّمَوَاتُ. ويقال: أَسْمُكٌ فِي الدَّيْمِ، أَي أَصْعَدَ فِي الدَّرَجَةِ.

قوله تعالى: ﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾ (٢٨) أَي خَلَقَهَا خَلْقًا مَسْتَوِيًّا، لَا تَفَاوُتَ فِيهِ، وَلَا شُقُوقَ، وَلَا فُطُورَ. ﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ أَي جَعَلَهُ مَظْلَمًا؛ غَطَشَ اللَّيْلُ وَأَغْطَشَهُ اللَّهُ؛ كَقَوْلِكَ: ظَلِمَ اللَّيْلُ وَأَظْلَمَهُ اللَّهُ. وَيُقَالُ أَيْضًا: أَغْطَشَ اللَّيْلُ بِنَفْسِهِ، وَأَغْطَشَهُ اللَّهُ؛ كَمَا يُقَالُ: أَظْلَمَ اللَّيْلُ، وَأَظْلَمَهُ اللَّهُ. وَالْغَطَشُ وَالْغَيْشُ: الظُّلْمَةُ. وَرَجُلٌ أَغْطَشَ: أَي أَعْمَى، أَوْ شَبَّهَ بِهِ، وَقَدْ غَطَشَ، وَالْمَرْأَةُ غَطَشَاءُ؛ وَيُقَالُ: لَيْلَةٌ غَطَشَاءٌ، وَلَيْلٌ أَغْطَشَ، وَفَلَاةٌ غَطَشَى لَا يُهْتَدَى لَهَا؛ قَالَ الْأَعَشَى:

وَيَهْمَاءٌ بِاللَّيْلِ غَطَشَى الْفَلَاةَ يَوْئُسِنِي صَوْتُ فَيَادِهَا^(١)
وَقَالَ الْأَعَشَى أَيْضًا:

عَقَرْتُ لَهُمْ مَوْهِنًا نَاقَتِي وَغَامِرُهُمْ مَدْلَهُمُ غَطَشَ

يعني بغامرهم ليلهم، لأنه غمرهم بسواده. وأضاف الليل إلى السماء لأن الليل يكون بغروب الشمس، والشمس مضاف إلى السماء؛ ويقال: نجوم الليل، لأن ظهورها بالليل. ﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾ (٢٩) أَي أَبْرَزَ نَهَارَهَا وَضَوْءَهَا وَشَمْسَهَا. وأضاف الضُّحَا إِلَى السَّمَاءِ كَمَا أَضَافَ إِلَيْهَا اللَّيْلُ؛ لِأَنَّ فِيهَا سَبَبَ الظُّلَامِ وَالضِّيَاءِ وَهُوَ غُرُوبُ الشَّمْسِ وَطُلُوعُهَا. ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ (٣٠) أَي بَسَطَهَا. وَهَذَا يُشِيرُ إِلَى كَوْنِ الْأَرْضِ بَعْدَ السَّمَاءِ. وَقَدْ مَضَى الْقَوْلُ فِيهِ فِي أَوَّلِ «الْبَقَرَةِ» عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٢٩] مُسْتَوْفَى. وَالْعَرَبُ تَقُولُ: دَحَوْتُ الشَّيْءَ أَدَحَوهُ دَحْوًا: إِذَا بَسَطْتَهُ. وَيُقَالُ لَعَشِ النَّعَامَةُ أُدْحِي؛ لِأَنَّهُ مَبْسُوطٌ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ. وَقَالَ أُمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ:

وَبَتْ الْخَلْقَ فِيهَا إِذْ دَحَاهَا فَهُمْ قُطَّانُهَا حَتَّى التَّنَادِي
وَأَنشَدَ الْمَبْرَدُ:

دَحَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا أَسْتَوَتْ عَلَى الْمَاءِ أَرَسَى عَلَيْهَا الْجِبَالَ
وَقِيلَ: دَحَاهَا سَوَّاهَا؛ وَمِنْهُ قَوْلُ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو:

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْأَرْضُ تَحْمِلُ صَخْرًا ثِقَالًا
دَحَاهَا فَلَمَّا أَسْتَوَتْ شَدَّهَا بِأَيْدٍ وَأَرَسَى عَلَيْهَا الْجِبَالَ

(١) اليهماء: الفلاة لا يهتدى فيها. الفياد. ذكر البوم.

وعن ابن عباس: خلق الله الكعبة ووضعها على الماء على أربعة أركان، قبل أن يخلق الدنيا بألف عام، ثم دُحيت الأرض من تحت البيت. وذكر بعض أهل العلم أنّ «بعد» في موضع «مع» كأنه قال: والأرض مع ذلك دحاها؛ كما قال تعالى: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ﴾ [القلم: ١٣]. ومنه قولهم: أنت أحمق وأنت بعد هذا سيءُ الخلق؛ قال الشاعر:

فقلت لها عني إليك فإني حرامٌ وإنني بعد ذاك لليب
أي مع ذلك ليب. وقيل: بعد: بمعنى قبل؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ [الأنبياء: ١٠٥] أي من قبل الفرقان؛ قال أبو خراش الهذلي:
حَمَدْتُ إِلَهِي بَعْدَ عُرْوَةٍ إِذْ نَجَا خِرَاشٌ وَبَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ

وزعموا أن خراشاً نجا قبل عروة. وقيل: «دحاها»: حرثها وشقها. قاله ابن زيد. وقيل: دحاها مهدها للأقوات. والمعنى متقارب. وقراءة العامة «والأرض» بالنصب، أي دحا الأرض. وقرأ الحسن وعمر بن ميمون «والأرض» بالرفع، على الابتداء؛ لرجوع الهاء. ويقال: دحا يدحو دحوا ودحى يدحى دحياً؛ كقولهم: طغى يطغى ويطغو، وطغى يطغى، ومحا يمحو ويمحي، ولحى العود يلحى ويلحو، فمن قال: يدحو قال دحوت ومن قال يدحي قال دحيت. ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا﴾ أي أخرج من الأرض ﴿مَاءَهَا﴾ أي العيون المتفجرة بالماء. ﴿وَمَرَعَهَا﴾ أي النبات الذي يُزْعَى. وقال القُتَيْبِيُّ: دل بشيئين على جميع ما أخرجه من الأرض قوتاً ومتاعاً للأنام من العشب والشجر والحب والتمر والعصف والحطب واللباس والنار والملح؛ لأن النار من العيدان والملح من الماء. ﴿وَالْجِبَالَ أَرْسَلَهَا﴾ قراءة العامة «والجبال» بالنصب، أي وأرسل الجبال «أرسلها» يعني: أثبتها فيها أوتاداً لها. وقرأ الحسن وعمر بن ميمون وعمر بن عبيد ونصر بن عاصم «والجبال» بالرفع على الابتداء. ويقال: هلا أدخل حرف العطف على «أخرج» فيقال: إنه حال بإضمار قد؛ كقوله تعالى: ﴿حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠] ﴿مَنْعًا لَكُمْ﴾ أي منفعة لكم. ﴿وَلَا تَغْمِكُ﴾ من الإبل والبقر والغنم. و«متاعاً» نصب على المصدر من غير اللفظ؛ لأن معنى «أخرج منها ماءها ومرعاها» أمتع بذلك. وقيل: نصب بإسقاط حرف الصفة تقديره لتتمتعوا به متاعاً.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى﴾ [٢١] ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى﴾ [٢٥] وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى [٢٦].

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى﴾ [٢١] أي الداهية العظمى، وهي النفخة

الثانية، التي يكون معها البعث؛ قاله ابن عباس في رواية الضحاك عنه، وهو قول الحسن. وعن ابن عباس أيضاً والضحاك: أنها القيامة؛ سميت بذلك لأنها تطمُّ على كل شيء، فتعم ما سواها لعظم هولها؛ أي تقلبه. وفي أمثالهم:

﴿ جَرَى الْوَادِي فَطَمَّ عَلَى الْقَرِيِّ ﴾^(١) *

المبرد: الطامة عند العرب الداهية التي لا تستطاع، وإنما أخذت فيما أحسب من قولهم: طم الفرس طميماً إذا أستفرغ جهده في الجري، وطم الماء إذا ملأ النهر كله. غيره: هي مأخوذة من طمَّ السيلُ الرِّكية^(٢) أي دفنها، والطم: الدفن والعلو. وقال القاسم بن الوليد الهمداني: الطامة الكبرى حين يُساق أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار. وهو معنى قول مجاهد. وقال سفيان: هي الساعة التي يُسلم فيها أهل النار إلى الزبانية. أي الداهية التي طمَّت وعظمت؛ قال:

إِنْ بَعْضَ الْحَبِّ يُعْمِي وَيَصِمُّ وَكَذَلِكَ الْبَنْضُ أَذْهَى وَأَطَمُّ

﴿ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ﴾^(٣٥) أي ما عمل من خير أو شر. ﴿ وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ ﴾ أي ظهرت. ﴿ لِمَنْ يَرَى ﴾^(٣٦) قال ابن عباس: يكشف عنها فيراها تتلظى كل ذي بصر. وقيل: المراد الكافر لأنه الذي يرى النار بما فيها من أصناف العذاب. وقيل: يراها المؤمن ليعرف قدر النعمة ويصلّي الكافر بالنار. وجواب «فإذا جاءت الطامة» محذوف أي إذا جاءت الطامة دخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة. وقرأ مالك بن دينار: «وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ». عكرمة: وغيره: «لِمَنْ تَرَى» بالتاء، أي لمن تراه الجحيم، أو لمن تراه أنت يا محمد. والخطاب له عليه السلام، والمراد به الناس.

قوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴾^(٣٧) وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا^(٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى^(٣٩) وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى^(٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى^(٤١) .

قوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴾^(٣٧) وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا^(٣٨) أي تجاوز الحد في العصيان. قيل: نزلت في النضر وأبنة الحارث، وهي عامة في كل كافر آثر الحياة الدنيا على الآخرة. وروى عن يحيى بن أبي كثير قال: من أتخذ من طعام واحد ثلاثة ألوان فقد طغى. وروى جُوَيْر عن الضحاك قال: قال حذيفة: أخوف ما أخاف على هذه الأمة أن يؤثروا ما يَرَوْنَ على ما يَعْلَمُونَ. ويروى أنه وجد في الكتب: إن الله جل ثناؤه قال «لا

(١) القَرِيّ: مجرى الماء في الروضة.

(٢) الركية: البئر، أي جرى سيل الوادي.

يُؤْتِرُ عَبْدٌ لِي دُنْيَاهُ عَلَى آخِرَتِهِ، إِلَّا بَثَّتْ عَلَيْهِ هُمُومُهُ وَضِيعَتُهُ، ثُمَّ لَا أَبَالِي فِي أَتْيَافِهَا هَلْكَ». ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ (٣١) أَي مَأْوَاهُ. وَالْأَلْفُ وَاللَّامُ بَدَلُ مِنَ الْهَاءِ. ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ أَي حَذَرَ مَقَامَهُ بَيْنَ يَدَيِ رَبِّهِ. وَقَالَ الرَّبِيعُ: مَقَامُهُ يَوْمَ الْحِسَابِ. وَكَانَ قِتَادَةُ يَقُولُ: إِنَّ لِلَّهِ عِزَّ وَجَلَّ مَقَاماً قَدْ خَافَهُ الْمُؤْمِنُونَ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: هُوَ خَوْفُهُ فِي الدُّنْيَا مِنَ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ عِنْدَ مُوَاقَعَةِ الذَّنْبِ فَيَقْلَعُ. نَظِيرُهُ: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ (٤٦) [الرَّحْمَنُ: ٤٦]. ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى﴾ (١٠) أَي زَجَرَهَا عَنِ الْمَعَاصِي وَالْمَحَارِمِ. وَقَالَ سَهْلٌ: تَرَكَ الْهَوَى مِفْتَاحَ الْجَنَّةِ؛ لِقَوْلِهِ عِزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى﴾ (١٠) قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: أَنْتُمْ فِي زَمَانٍ يَقُودُ الْحَقُّ الْهَوَى، وَسَيَأْتِي زَمَانٌ يَقُودُ الْهَوَى الْحَقَّ، فَنَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ الزَّمَانِ. ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ (١١) أَي الْمَنْزِلُ. وَالْآيَتَانِ نَزَلَتَا فِي مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ وَأَخِيهِ عَامِرِ بْنِ عُمَيْرٍ؛ فَرَوَى الضَّحَّاكُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ:

[٦٢٣٥] أَمَا مِنْ طَغَى فَهُوَ أَخٌ لِمُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ أُسِرَ يَوْمَ بَدْرٍ، فَأَخَذَتْهُ الْأَنْصَارُ فَقَالُوا: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: أَنَا أَخُو مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ، فَلَمْ يَشْدُوهُ فِي الْوِثَاقِ، وَأَكْرَمُوهُ، وَبَيْتُوهُ عِنْدَهُمْ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا حَدَّثُوا مُصْعَبَ بْنَ عُمَيْرٍ حَدِيثَهُ؛ فَقَالَ: مَا هُوَ لِي بِأَخٍ، شَدُّوا أَسِيرَكُمْ، فَإِنَّ أُمَّهُ أَكْثَرُ أَهْلِ الْبَطْحَاءِ حَلِياً وَمَالاً. فَأَوْثَقُوهُ حَتَّى بَعَثَتْ أُمُّهُ فِي فِدَائِهِ. «وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ» فَمُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ، وَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَفْسِهِ يَوْمَ أُحُدٍ حِينَ تَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْهُ، حَتَّى نَفَذَتْ الْمَشَاقِصُ فِي جَوْفِهِ. وَهِيَ السَّهَامُ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَشَطِّطاً فِي دَمِهِ قَالَ: «عِنْدَ اللَّهِ أَحْتَسِبُكَ» وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ: «لَقَدْ رَأَيْتُهُ وَعَلَيْهِ بُرْدَانٌ مَا تَعْرِفُ قِيمَتَهُمَا وَإِنْ شَرَاكَ نَعْلِيهِ مِنْ ذَهَبٍ». وَقِيلَ: إِنْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ قَتَلَ أَخَاهُ عَامِراً يَوْمَ بَدْرٍ. وَعَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي رَجُلَيْنِ: أَبِي جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ الْمَخْزُومِيِّ وَمُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرِ الْعَبْدَرِيِّ. وَقَالَ السُّدِّيُّ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ «وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ» فِي أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَذَلِكَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ لَهُ غُلَامٌ يَأْتِيهِ بِطَعَامٍ، وَكَانَ يَسْأَلُهُ مِنْ أَيْنَ أَتَيْتَ بِهِذَا، فَاتَاهُ يَوْمًا بِطَعَامٍ فَلَمْ يَسْأَلْهُ وَأَكَلَهُ؛ فَقَالَ لَهُ غُلَامُهُ: لِمَ لَا تَسْأَلُنِي الْيَوْمَ؟ فَقَالَ: نَسِيتُ، فَمِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الطَّعَامُ. فَقَالَ: تَكْهَنْتُ لِقَوْمٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَعْطَوْنِيهِ. فَتَقَايَاهُ مِنْ سَاعَتِهِ وَقَالَ: يَا رَبِّ مَا بَقِيَ فِي الْعُرُوقِ فَأَنْتَ حَبَسْتَهُ فَنَزَلَتْ: «وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ». وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: نَزَلَتْ فِي مَنْ هَمَّ بِمَعْصِيَةٍ وَقَدَّرَ عَلَيْهَا فِي خُلُوعٍ ثُمَّ تَرَكَهَا مِنْ خَوْفِ اللَّهِ. وَنَحْوَهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ. يَعْنِي مَنْ خَافَ عِنْدَ الْمَعْصِيَةِ مَقَامَهُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ، فَانْتَهَى عَنْهَا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

[٦٢٣٥] الصُّوَابُ أَنَّ الْآيَةَ عَامَةٌ، وَمِثْلُ هَذَا لَا يَصِحُّ عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ، الضَّحَّاكُ لَمْ يَلْقَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَرَاوِيَةُ الضَّحَّاكُ هُوَ جَوَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ، وَهُوَ مَتْرُوكٌ.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ (١٦) ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ (١٣) ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَلَا﴾ (١٤) ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾ (١٥) ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ (١٦).

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ (١٦) قال ابن عباس: سأل مشركو مكة رسول الله ﷺ متى تكون الساعة أستهزاء، فأنزل الله عز وجل الآية. وقال عروة بن الزبير في قوله تعالى: ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ (١٦)؟ لم يزل النبي ﷺ يسأل عن الساعة، حتى نزلت هذه الآية ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَلَا﴾ (١٤). ومعنى «مُرْسَاهَا» أي قيامها. قال الفراء: رُسُوهَا قيامها كرسو السفينة. وقال أبو عبيدة: أي منتهاها، ومرسئ السفينة حيث تنتهي. وهو قول ابن عباس. الربيع بن أنس: متى زمانها. والمعنى متقارب. وقد مضى في «الأعراف» بيان ذلك. وعن الحسن أن رسول الله ﷺ قال:

[٦٢٣٦] «لا تقوم الساعة إلا بغضبة يغضبها ربك». ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ أي في أي شيء أنت يا محمد من ذكر القيامة والسؤال عنها؟ وليس لك السؤال عنها. وهذا معنى ما رواه الزُّهْرِيُّ عن عروة بن الزُّبَيْرِ قال:

[٦٢٣٧] لم يزل النبي ﷺ يسأل عن الساعة حتى نزلت ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ (١٣) ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَلَا﴾ (١٤) أي منتهى علمها؛ فكأنه عليه السلام لما أكثروا عليه سأل الله أن يعرفه ذلك، ف قيل له: لا تسأل، فلست في شيء من ذلك. ويجوز أن يكون إنكاراً على المشركين في مسألتهم له؛ أي فيم أنت من ذلك حتى يسألك بيانه، ولست ممن يعلمه. روي معناه عن ابن عباس. والذكرى بمعنى الذكر. ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَلَا﴾ (١٤) أي منتهى علمها، فلا يوجد عند غيره علم الساعة؛ وهو كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ [الأعراف: ١٨٧] وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤]. ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾ (١٥). أي مخوف؛ وخصَّ الإنذار بمن يخشى، لأنهم المنتفعون به، وإن كان منذاراً لكل مكلف؛ وهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ [يس: ١١]. وقراءة العامة «منذر» بالإضافة غير منون؛ طلب التخفيف، وإلا فأصله التنوين؛ لأنه للمستقبل وإنما لا ينون في الماضي. قال الفراء: يجوز التنوين وتركه؛ كقوله تعالى: ﴿بَلِّغْ أَمْرِهِ﴾ [الطلاق: ٣]، و ﴿بَلِّغْ أَمْرَهُ﴾ و ﴿مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ﴾ (١٨).

[٦٢٣٦] هذا مرسل، ومراسيل الحسن واهية.

[٦٢٣٧] أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ٣٤٩٢ عن عروة به. وأخرجه البزار ٢٢٧٩ والطبري ٣٦٣/١٤ عن عروة عن عائشة به وإسناده صحيح، وكرره الطبري ٣٦٣١٥ عن طارق بن شهاب مرسلًا.

[الأنفال: ١٨] و «موهّنٌ كيدَ الكافرين» والتنوين هو الأصل، وبه قرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج وأبن مُحيصن وحُميد وعياش عن أبي عمرو «منذِرٌ» منونا، وتكون في موضع نصب، والمعنى نصب، إنما ينتفع بإنذارك من يخشى الساعة. وقال أبو علي: يجوز أن تكون الإضافة للماضي، نحو ضارب زيد أمس؛ لأنه قد فعلَ الإنذار، الآية ردّ على من قال: أحوال الآخرة غير محسوسة، وإنما هي راحة الرُّوح أو تألمها من غير حسّ. ﴿كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا﴾ يعني الكفار يَرَوْنَ الساعة ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ أي في دنياهم، ﴿إِلَّا عَشِيَّةً﴾ أي قدر عشيّة ﴿أَوْ صُحْحًا﴾ أي أو قدر الصُّحَا الذي يلي تلك العشيّة، والمراد تقليل مدة الدنيا، كما قال تعالى: ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾ [يونس: ٤٥]. ورَوَى الضحاك عن ابن عباس: كأنهم يوم يَرَوْنَهَا لم يلبثوا إلا يوماً واحداً. وقيل: «لم يلبثوا» في قبورهم «إلا عشيّة أو ضحاها»، وذلك أنهم استقصروا مدّة لَبَثِهِمْ في القبور لما عاينوا من الهول. وقال الفراء: يقول القائل: وهل للعشيّة ضحاً؟ وإنما الضحا لصدر النّهار، ولكن أضيف الضحا إلى العشيّة، وهو اليوم الذي يكون فيه على عادة العرب؛ يقولون: آتيك الغداة أو عشيّتها، وآتيك العشيّة أو غداتها، فتكون العشيّة في معنى آخر النّهار، والغداة في معنى أوّل النّهار؛ قال: وأنشدني بعض بني عُقَيْل:

نَحْنُ صَبَحْنَا عَامِرًا فِي دَارِهَا جُرَدًا تَعَادَى طَرْقِي نَهَارِهَا
* عَشِيَّةَ الْهَلَالِ أَوْ سِرَارِهَا *

أراد: عشيّة الهلال، أو سِرار العشيّة، فهو أشدّ من آتيك الغداة أو عشيّتها.

سورة عبس

مكية في قول الجميع، وهي إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ۚ (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يُزَكَّى (٣) أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ (٤)﴾. **الذِّكْرُ (١)**.

فيه ست مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿عَبَسَ﴾ أي كبح بوجهه؛ يقال: عبس وبسر. وقد تقدّم. **﴿وَتَوَلَّى﴾ (١)** أي أعرض بوجهه **﴿أَنْ جَاءَهُ﴾ (٢)** «أَنْ» في موضع نصب لأنه مفعول له، المعنى لأن جاءه الأععمى، أي الذي لا يبصر بعينه. فروى أهل التفسير أجمع أن قوماً من أشراف قريش كانوا عند النبي ﷺ وقد طمع في إسلامهم، فأقبل عبد الله بن أمّ مكتوم، فكره رسول الله ﷺ أن يقطع عبد الله عليه كلامه، فأعرض عنه، ففيه نزلت هذه الآية. قال مالك: إن هشام بن عروة حدّثه عن عروة، أنه قال:

[٦٢٣٨] نزلت «عبس وتولى» في ابن أمّ مكتوم؛ جاء إلى النبي ﷺ فجعل يقول: يا محمد أستاذني^(١)، وعند النبي ﷺ رجل من عظماء المشركين، فجعل النبي ﷺ يُعرض عنه ويُقبل على الآخر، ويقول: «يا فلان، هل ترى بما أقول بأساً؟» فيقول: لا والدُمى^(٢) ما أرى بما تقول بأساً؛ فأنزل الله «عبس وتولى». وفي الترمذي مسنداً قال: حدّثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي، حدّثني أبي، قال هذا ما عرضنا على هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة، قالت:

[٦٢٣٩] نزلت «عبس وتولى» في ابن أمّ مكتوم الأععمى، أتى رسول الله ﷺ فجعل

[٦٢٣٨] مرسل. أخرجه مالك ٢٠٣/١ عن عروة مرسلًا وانظر ما بعده.

[٦٢٣٩] أخرجه الترمذي ٣٣٣١ وابن حبان ٥٣٥ والحاكم ٥١٤/٢ والطبري ٣٦٣١٨ والواحدي ٨٤٥ من حديث عائشة وصححه الحاكم على شرطهما لكن أشار إلى أن بعضهم أرسله. قال الذهبي: قلت: وهو الصواب اهـ لكن له شواهد كثيرة راجع الدرر ٥١٧/٦ - ٥١٨.

(١) أي قريبي.

(٢) الدُمى: جمع دمية، وهي الصورة، يريد بها الأصنام.

يقول: يا رسول الله أرشدني، وعند رسول الله ﷺ رجل من عظماء المشركين، فجعل رسول الله ﷺ يُعرض عنه، ويُقبل على الآخر، ويقول: «أترى بما أقول بأساً» فيقول: لا؛ ففي هذا نزلة؛ قال: هذا حديث غريب.

الثانية - الآية عتاب من الله لنبيه ﷺ في إعراضه وتوليه عن عبد الله بن أم مكتوم. ويقال: عمرو بن أم مكتوم، وأسم أم مكتوم عاتكة بنت عامر بن مخزوم، وعمرو هذا: هو ابن قيس بن زائدة بن الأصم، وهو ابن خال خديجة رضي الله عنها. وكان قد تشاغل عنه برجل من عظماء المشركين، يقال كان الوليد بن المغيرة. ابن العربي: قاله المالكية من علمائنا، وهو يكنى أبا عبد شمس. وقال قتادة: هو أمية بن خلف^(١) وعنه: أبي بن خلف. وقال مجاهد: كانوا ثلاثة عتبة وشيبة أبنا ربيعة وأبي بن خلف. وقال عطاء عتبة بن ربيعة. سفيان الثوري: كان النبي ﷺ مع عمه العباس. الزمخشري: كان عنده صناديد قریش: عتبة وشيبة أبنا ربيعة، وأبو جهل بن هشام، والعباس بن عبد المطلب، وأمّية بن خلف، والوليد بن المغيرة يدعوهم إلى الإسلام، رجاء أن يُسلم بإسلامهم غيرهم. قال ابن العربي: أما قول علمائنا إنه الوليد بن المغيرة فقد قال آخرون إنه أمية بن خلف والعباس وهذا كله باطل وجهل من المفسرين الذين لم يتحققوا الدين، ذلك أن أمية بن خلف والوليد كانا بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة، ما حضر معهما ولا حضرا معه، وكان موتهما كافرين، أحدهما قبل الهجرة، والآخر ببدر، ولم يقصد قط أمية المدينة، ولا حضر عنده مفرداً، ولا مع أحد.

الثالثة - أقبل^(٢) ابن أم مكتوم والنبي ﷺ مشغول بمن حضره من وجوه قریش يدعوهم إلى الله تعالى، وقد قوي طمعه في إسلامهم، وكان في إسلامهم إسلام من وراءهم من قومهم، فجاء ابن أم مكتوم وهو أعمى فقال: يا رسول الله علمني مما علمك الله، وجعل يناديه ويكثر النداء، ولا يدري أنه مشغول بغيره، حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله ﷺ لقطعه كلامه، وقال في نفسه: يقول هؤلاء: إنما أتباعه العُميان والسفلة والعييد؛ فعبس وأعرض عنه، فنزلت الآية. قال الثوري: فكان النبي ﷺ بعد ذلك إذا رأى ابن أم مكتوم يبسط له رداءه ويقول: «مرحبا بمن عاتبني فيه ربي». ويقول: «هل من حاجة»؟ وأستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين غزاهما. قال أنس: فرأته يوم القادسية راكباً وعليه درع ومعه راية سوداء.

الرابعة - قال علمائنا: ما فعله ابن أم مكتوم كان من سوء الأدب لو كان عالماً بأن

(١) في الأصل «خلص».

(٢) ذكره الواحدي ص ٤٧١ بدون إسناد وانظر الدر ٥١٨/٦ - ٥١٩ وتفسير ابن كثير ٥٠٢/٤.

النبي ﷺ مشغول بغيره، وأنه يرجو إسلامهم، ولكن الله تبارك وتعالى عاتبه حتى لا تنكسر قلوب أهل الصُّفَّة؛ أو ليعلم أن المؤمن الفقير خير من الغني، وكان النظر إلى المؤمن أولى وإن كان فقيراً أصلح وأولى من الأمر الآخر، وهو الإقبال على الأغنياء طمعاً في إيمانهم، وإن كان ذلك أيضاً نوعاً من المصلحة، وعلى هذا يخرج قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنِّي أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾ [الأنفال: ٦٧] الآية. على ما تقدّم. وقيل: إنما قصد النبي ﷺ تأليف الرجل، ثقة بما كان في قلب ابن أم مكتوم من الإيمان؛ كما قال: [٦٢٤٠] «إني لأصل الرجل وغيره أحب إليّ منه، مخافة أن يكبه الله في النار على وجهه».

الخامسة - قال ابن زيد: إنما عبس النبي ﷺ لابن أم مكتوم وأعرض عنه؛ لأنه أشار إلى الذي كان يقوّه أن يكفه، فدفعه ابن أم مكتوم، وأبى إلا أن يكلم النبي ﷺ حتى يعلمه، فكان في هذا نوع جفاء منه. ومع هذا أنزل الله في حقه على نبيه ﷺ: «عبس وتولّى» بلفظ الإخبار عن الغائب، تعظيماً له ولم يقل: عبست وتوليت. ثم أقبل عليه بمواجهة الخطاب تأنيساً له فقال: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ أي يعلمك ﴿لَعَلُّهُ﴾ يعني ابن أم مكتوم ﴿يَزُكِّي﴾ بما أstdعى منك تعليمه إياه من القرآن والدين، بأن يزداد طهارة في دينه، وزوال ظلمة الجهل عنه. وقيل: الضمير في «لعله» للكافر يعني إنك إذا طمعت في أن يتزكى بالإسلام أو يذكر، فتقربه الذكرى إلى قبول الحق وما يُدريك أن ما طمعت فيه كائن. وقرأ الحسن «آن جاءه الأعمى» بالمد على الاستفهام فـ«أن» متعلقة بفعل محذوف دل عليه «عبس وتولّى» التقدير: آن جاءه أعرض عنه وتولّى؟ فيوقف على هذه القراءة على «وتولّى»، ولا يوقف عليه على قراءة الخبر، وهي قراءة العامة.

السادسة - نظير هذه الآية في العتاب قوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ [الأنعام: ٥٢] وكذلك قوله في سورة الكهف: ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الكهف: ٢٨] وما كان مثله، والله أعلم: ﴿أَوْ يَذْكُرُ﴾ يتعظ بما تقول ﴿فَنَنْفَعَهُ الذِّكْرَ﴾ أي العظة. وقراءة العامة «فتنفعه» بضم العين، عطفاً على «يَزْكِي». وقرأ عاصم وابن أبي إسحاق وعيسى «فتنفعه» نصباً. وهي قراءة السلمي وزر بن حُبَيْش، على جواب لعل، لأنه غير موجب؛ كقوله تعالى: ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾ [غافر: ٣٦] ثم قال: ﴿فَأَطْلَعُ﴾ [الصافات: ٥٥].

[٦٢٤٠] صحيح. أخرجه البخاري ٢٧ و ١٤٨٧ ومسلم ١٥٠ وأبو داود ٤٦٨٣ والحميدي ٦٨ وأحمد ١٧٦/١ وأبو يعلى ٧١٤ من حديث سعد بن أبي وقاص بآتم منه.

قوله تعالى: ﴿أَمَّا مَنْ أَسْتَفْتَىٰ ﴿٥﴾ فَأَنْتَ لَمْ تَصْدَىٰ ﴿٦﴾ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَرْكَبُ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَىٰ ﴿٨﴾ وَهُوَ يَخْشَىٰ ﴿٩﴾ فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ ﴿١٠﴾﴾ .

قوله تعالى: ﴿أَمَّا مَنْ أَسْتَفْتَىٰ ﴿٥﴾﴾ أي كان ذا ثروة وغنى ﴿فَأَنْتَ لَمْ تَصْدَىٰ ﴿٦﴾﴾ أي تَعَرَّضُ لَهُ، وتُضِغِي لكلامه. والتصدّي: الإصغاء؛ قال الراعي:

تَصْدَى لَوْضَاحَ كَأَدَّ جَبِينِهِ سِرَاجُ الدُّجَى يَخْنِي إِلَيْهِ الْأَسَاوِرُ

وأصله تَصَدَّدَ مِنَ الصَّدِّ، وهو ما أَسْتَقْبَلَك، وصار قِبَالَتَكَ؛ يقال: دارِي صَدْدُ دارِهِ أي قِبَالَتِهَا، نُصِبَ عَلَى الظرف. وقيل: مِنَ الصَّدَى وهو العطش. أي تتعرض له كما يتعرّض العطشان للماء، والمصاداة: المعارضة. وقراءة العامة «تَصْدَى» بالتخفيف، على طرح التاء الثانية تخفيفاً. وقرأ نافع وأبن مُحيصن بالتشديد على الإدغام. ﴿وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَرْكَبُ ﴿٧﴾﴾ أي لا يهتدي هذا الكافر ولا يؤمن، إنما أنت رسول، ما عليك إلا البلاغ.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَىٰ ﴿٨﴾﴾ يطلب العلم لله ﴿وَهُوَ يَخْشَىٰ ﴿٩﴾﴾ أي يخاف الله. ﴿فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ ﴿١٠﴾﴾ أي تُعْرِضُ عَنْهُ بِوَجْهِكَ وتُشْغِلُ بغيره. وأصله تلهي؛ يقال: لَهَيْتُ عَنْ الشَّيْءِ اللَّهَى: أي تشاغلته عنه. والتلهي: التغافل. وَلَهَيْتُ عَنْهُ وَتَلَهَيْتُ: بمعنى .

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ﴿١١﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ ﴿١٢﴾ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ﴿١٣﴾ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴿١٤﴾ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴿١٥﴾ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ﴿١٦﴾﴾ .

قوله تعالى: . ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ﴿١١﴾﴾ «كلّا» كلمة ردع وزجر؛ أي ما الأمر كما تفعل مع الفريقين؛ أي لا تفعل بعدها مثلها: من إقبالك على الغني، وإعراضك عن المؤمن الفقير. والذي جرى من النبي ﷺ كان ترك الأولي كما تقدّم، ولو حُمل على صغيرة لم يبعد؛ قاله القشيري. والوقف على «كلّا» على هذا الوجه: جائز. ويجوز أن تقف على «تَلَهَّى» ثم تبتدىء «كلّا» على معنى حقاً. ﴿إِنَّهَا﴾ أي السورة أو آيات القرآن ﴿تَذْكِرَةٌ ﴿١١﴾﴾ أي موعظة وتبصرة للخلق ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ ﴿١٢﴾﴾ أي أتعظ بالقرآن. قال الجرجاني: «إنها» أي القرآن، والقرآن مذكر إلا أنه لما جعل القرآن تذكراً، أخرجته على لفظ التذكرة، ولو ذكّره لجاز؛ كما قال تعالى في موضع آخر: ﴿كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ ﴿٥٤﴾﴾ [المدثر: ٥٤]. ويدل على أنه أراد القرآن قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ ﴿١٢﴾﴾ أي كان حافظاً له غير ناس؛ وذكّر الضمير، لأن التذكرة في معنى الذكر والوعظ. وروى الضحاك عن ابن عباس في قوله

تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ قال من شاء الله تبارك وتعالى ألهمه. ثم أخبر عن جلالته فقال: ﴿فِي صُحُفٍ﴾ جمع صحيفة ﴿مُكْرَمَةٍ﴾ أي عند الله؛ قاله السُّدِّي. الطبري: «مُكْرَمَةٌ» في الدين لما فيها من العلم والحكم. وقيل: «مُكْرَمَةٌ» لأنها نزل بها كرام الحفظة، أو لأنها نازلة من اللوح المحفوظ. وقيل: «مكرمة» لأنها نزلت من كريم؛ لأن كرامة الكتاب من كرامة صاحبه. وقيل: المراد كُتِبَ الأنبياء؛ دليله: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ ﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ [الأعلى: ١٨ - ١٩]. ﴿مَرْفُوعَةٍ﴾ رفاعة القدر عند الله. وقيل: مرفوعة عنده تبارك وتعالى. وقيل: مرفوعة في السماء السابعة، قاله يحيى بن سلام. الطبري: مرفوعة الذكر والقدر. وقيل: مرفوعة عن السُّبِّه والتناقض. ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ قال الحسن: من كل دنس. وقيل: مصانة عن أن ينالها الكفار. وهو معنى قول السُّدِّي. وعن الحسن أيضاً: مطهرة من أن تنزل على المشركين. وقيل: أي القرآن أثبت للملائكة في صحف يقرؤونها فهي مكرمة مرفوعة مطهرة. ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ أي الملائكة الذين جعلهم الله سفراء بينه وبين رسله، فهم بررة لم يتدنسوا بمعصية. وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: هي مطهرة تجعل التطهير لمن حملها ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ قال: كَتَبَتْ. وقاله مجاهد أيضاً. وهم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال العباد في الأسفار، التي هي الكتب، واحدهم: سافر؛ كقولك: كاتب وكتبة. ويقال: سَفَرْتُ أي كتبت، والكتاب: هو السفر، وجمعه أسفار. قال الزجاج: وإنما قيل للكتاب سفر، بكسر السين، وللكتاب سافر؛ لأن معناه أنه يبين الشيء ويوضحه. يقال: أسفر الصبح: إذا أضاء، وسَفَرَتِ المرأة: إذا كشفت النقاب عن وجهها. قال: ومنه سَفَرْتُ بين القوم أسفر سفارة: أصلحت بينهم. وقاله الفراء، وأنشد:

فَمَا أَدْعُ السَّفَارَةَ بَيْنَ قَوْمِي وَلَا أَمْشِي بَغْشٌ إِنْ مَشَيْتُ

والسفير: الرسول والمصلح بين القوم، والجمع: سفراء، مثل فقيه وفقهاء. ويقال للورّاقين سُفَرَاءَ، بلغة العبرانية. وقال قتادة: السَّفَرَةُ هنا: هم القُرَاء، لأنهم يقرؤون الأسفار. وعنه أيضاً كقول ابن عباس. وقال وهب بن مُتَبِّه: «بِأَيْدِي سَفَرَةٍ» كرام بررة هم أصحاب النبي ﷺ. قال ابن العربي: لقد كان أصحاب رسول الله ﷺ سَفَرَةً، كراماً بررة، ولكن ليسوا بمرادين بهذه الآية، ولا قاربوا المرادين بها، بل هي لفظة مخصوصة بالملائكة عند الإطلاق، ولا يشاركون فيها سواهم، ولا يدخل معهم في مُتَنَاولِهَا غيرهم. وروى في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ قال:

[٦٢٤١] «مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ، مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ؛ وَمَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُهُ وَهُوَ يَتَعَاهَدُهُ، وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ، فَلَهُ أَجْرَانِ» متفق عليه، واللفظ للبخاري. ﴿كِرَامٍ﴾ أي كرام على ربهم؛ قاله الكلبي. الحسن: كرام عن المعاصي، فهم يرفعون أنفسهم عنها. وروى الضحاك عن ابن عباس في «كرام» قال: يتكرمون أن يكونوا مع ابن آدم إذا خلا بزوجه، أو تبرز لغائطه. وقيل: أي يؤثرون منافع غيرهم على منافع أنفسهم. ﴿بَرَّةٍ﴾ جمع بار مثل كافر وكفرة، وساحر وسحرة، وفاجر وفجرة؛ يقال: بر وبار إذا كان أهلاً للصدق، ومنه برّ فلان في يمينه: أي صدق، وفلان يبرّ خالقه ويتبرره: أي يطيعه؛ فمعنى «بررة» مطيعون لله، صادقون لله في أعمالهم. وقد مضى في سورة «الواقعة» قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَقَرَنَآءُ كَرِيْمٌ ۝٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ۝٧٨ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا أَلَمَطٌ هَرُونَ ۝٧٩﴾ [الواقعة: ٧٧ - ٧٩] أنهم الكرام البررة في هذه السورة.

قوله تعالى: ﴿قَاتِلِ الْإِنْسَانَ مَا أَنْكَرُ ۝١٧﴾ مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۝١٨ مِنْ نَفْسَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ۝١٩ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ ۝٢٠ ثُمَّ أَمَانَهُ فَأَقْبَرَهُ ۝٢١ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ۝٢٢ كَلَّا لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرُهُ ۝٢٣﴾.

قوله تعالى: ﴿قَاتِلِ الْإِنْسَانَ مَا أَنْكَرُ ۝١٧﴾؟ «قَاتِلِ» أي لعن. وقيل: عذّب. والإنسان الكافر. روى الأعمش عن مجاهد قال: ما كان في القرآن «قَاتِلِ الْإِنْسَانَ» فإنما غني به الكافر. وروى الضحاك عن ابن عباس قال^(١): نزلت في عتبة بن أبي لهب، وكان قد آمن، فلما نزلت «والنجم» ارتد، وقال: آمنت بالقرآن كله إلا النجم، فأنزل الله جل ثناؤه فيه «قَاتِلِ الْإِنْسَانَ» أي لعن عتبة حيث كفر بالقرآن، ودعا عليه رسول الله ﷺ فقال: «اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبَكَ أَسَدَ الْغَاصِرَةِ» فخرج من فوره بتجارة إلى الشام، فلما انتهى إلى الغاصرة تذكر دعاء النبي ﷺ، فجعل لمن معه ألف دينار إن هو أصبح حياً، فجعلوه في وسط الرفقة، وجعلوا المتاع حوله، فبينما هم على ذلك أقبل الأسد، فلما دنا من الرجال وثب، فإذا هو فوقه فمزقه، وقد كان أبوه ندبه وبكى وقال: ما قال محمد شيئاً قط إلا كان. وروى أبو صالح عن ابن عباس «ما أكفره»: أي شيء أكفره؟ وقيل: «ما» تعجب؛ وعادة العرب إذا تعجبوا من شيء قالوا: قاتله الله ما أحسنه! وأخزاه الله ما أظلمه؛

[٦٢٤١] صحيح. أخرجه البخاري ٤٩٣٧ ومسلم ٧٩٨ وأبو داود ١٤٥٤ والترمذي ٢٩٠٤ والدارمي ٤٤٤/٢ وابن ماجه ٣٧٧٩ والطيالسي ١٤٩٩ وابن أبي شيبة ٤٩٠/١٠ وأحمد ٤٨/٦ وابن حبان ٧٦٧ والبيهقي ١١٧٣ من حديث عائشة.

(١) خبر عتبة تقدم في سورة النجم ويأتي في سورة تبت. وأما كونه سبب نزول لهذه الآية فليس بصحيح والضحاك لم يلق ابن عباس.

والمعنى: أعجبوا من كفر الإنسان لجميع ما ذكرنا بعد هذا. وقيل: ما أكفره بالله ونعمه مع معرفته بكثرة إحسانه إليه على التعجب أيضاً؛ قال ابن جريج: أي ما أشد كفره وقيل: «ما» استفهام أي أي شيء دعاه إلى الكفر فهو استفهام توبيخ. و«ما» تحتمل التعجب، وتحتمل معنى أي، فتكون استفهاماً. ﴿مَنْ أَيُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ (١٨) أي من أي شيء خلق الله هذا الكافر فيتكبر؟ أي أعجبوا لخلقه. ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ أي من ماء يسير مهين جماد ﴿خَلَقَهُ﴾ فلم يغلط في نفسه؟! قال الحسن: كيف يتكبر من خرج من سبيل البول مرتين. ﴿فَقَدَرَهُ﴾ (١٩) في بطن أمه. كذا روى الضحاك عن ابن عباس: أي قدر يديه ورجليه وعينيه وسائر آراجه، وحسنأ ودميماً، وقصيراً وطويلاً، وشقياً وسعيداً. وقيل: «فقدّره» أي فسواه كما قال: ﴿أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا﴾ (٢٧) [الكهف: ٣٧]. وقال: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ﴾ [الانفطار: ٧]. وقيل: «فقدّره» أطواراً أي من حال إلى حال؛ نطفة ثم علقه، إلى أن تم خلقه. ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ﴾ (٢٠) قال ابن عباس في رواية عطاء وقتادة والسدي ومقاتل: يسره للخروج من بطن أمه. مجاهد: يسره لطريق الخير والشر؛ أي بين له ذلك. دليله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ [الإنسان: ٣] و﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ (٢١) [البلد: ١٠]. وقاله الحسن وعطاء وابن عباس أيضاً في رواية أبي صالح عنه. وعن مجاهد أيضاً قال: سبيل الشقاء والسعادة. ابن زيد: سبيل الإسلام. وقال أبو بكر بن طاهر: يسره على كل أحد ما خلقه له، وقدّره عليه؛ دليله قوله عليه السلام:

[٦٢٤٢] «أعملوا فكلّ ميسر لما خلق له». ﴿ثُمَّ أَمَّا لَهُ فَاقْبَرَهُ﴾ (٢١) أي جعل له قبراً يوارى فيه إكراماً، ولم يجعله مما يلقي على وجه الأرض تأكله الطير والعوافي^(١)؛ قاله الفراء. وقال أبو عبيدة: «أقبره»: جعل له قبراً، وأمر أن يُقبر. قال أبو عبيدة: ولما قتل عمر بن هبيرة صالح بن عبد الرحمن، قالت بنو تميم ودخلوا عليه: أقبرنا صالحاً؛ فقال: دونكموه. وقال: «أقبره» ولم يقل قبره؛ لأن القابر هو الدافن بيده، قال الأعشى:

لو أسندت ميتاً إلى نحرها عاش ولسم يُنقل إلى قابرٍ

يقال: قبرت الميت: إذا دفنته، وأقبره الله: أي صيره بحيث يُقبر، وجعل له قبراً؛ تقول العرب: بترت ذنب البعير، وأبتره الله، وعضبت قرن الثور، وأعضبه الله، وطردت فلاناً، والله أطرده، أي صيره طريداً. ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾ (٢٢) أي أحياه بعد موته. وقراءة

[٦٢٤٢] متفق عليه، وقد تقدم.

(١) العوافي: كل طالب فضل أو رزق.

العامّة «أنشره» بالألف. وروى أبو حيوة عن نافع وشعيب بن أبي حمزة «شاء نشره» بغير ألف، لغتان فصيحتان بمعنى؛ يقال: أنشر الله الميت ونشره؛ قال الأعشى:

حتى يقول الناس مما رأوا يا عَجَبًا للميت الناشر

قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَمَّا يَقُضْ مَا أَمَرُهُ﴾ (٢٣) قال مجاهد وقتادة: «لَمَّا يَقُضْ»: لا يقضي أحد ما أمر به. وكان ابن عباس يقول: «لما يقض ما أمره» لم يف بالميثاق الذي أُخِذَ عليه في صلب آدم. ثم قيل: «كَلَّا» ردع وزجر، أي ليس الأمر كما يقول الكافر؛ فإن الكافر إذا أخبر بالشور قال: ﴿وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ﴾ [فصلت: ٥٠] ربما يقول قد قضيت ما أمرت به. فقال: كَلَّا لم يقض شيئاً بل هو كافر بي وبرسولي. وقال الحسن: أي حقاً لم يقض: أي لم يعمل بما أمر به. و«ما» في قوله: «لَمَّا» عماد للكلام؛ كقوله تعالى: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩] وقوله: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لِّيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ﴾ [المؤمنون: ٤٠] وقال الإمام ابن فورك: أي: كَلَّا لَمَّا يقض الله لهذا الكافر ما أمره به من الإيمان، بل أمره بما لم يقض له. ابن الأنباري: الوقف على «كَلَّا» قبيح، والوقف على «أَمَرُهُ» و«أنشره» (١) جيد؛ فـ«كَلَّا» على هذا بمعنى حقاً.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَىٰ طَعَامِهِ﴾ (٢٤) أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا (٢٦) فَأَبْيَتْهَا حَبًّا (٢٧) وَعَبَا وَقَضَا (٢٨) وَزَيَّنَّا وَجْهًا لِّلْأَرْضِ (٢٩) وَجَدَّابًا غُلَبًا (٣٠) وَفَكَهَنَ وَأَبَّا (٣١) مَنَعْنَا كَنُوزَهُمْ وَلَا تَمْنَعُكُمْ (٣٢).

قوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَىٰ طَعَامِهِ﴾ (٢٤) لما ذكر جل ثناؤه ابتداء خلق الإنسان، ذكر ما يُسر من رزقه؛ أي فليَظن كيف خلق الله طعامه. وهذا النظر نظر القلب بالفكر؛ أي ليتدبر كيف خلق الله طعامه الذي هو قوام حياته، وكيف هيأ له أسباب المعاش، ليستعد بها للمعاد. وروى عن الحسن ومجاهد قالا: «فليَظن الإنسان إلى طعامه» أي إلى مدخله ومُخرجه. وروى ابن أبي خيثمة (٢) عن الضحاك بن سفيان الكلابي قال:

[٦٢٤٣] قال لي النبي ﷺ: «يا ضحاك ما طعامك» قلت: يا رسول الله! اللحم واللبن؛ قال: «ثم يصير إلى ماذا» قلت إلى ما قد علمته؛ قال: «فإن الله ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا». وقال أبي بن كعب:

[٦٢٤٣] حسن. أخرجه أحمد ٤٥٢/٣ والطبراني ٨١٣٨ بإسناد ضعيف لضعف علي بن زيد، لكن له شاهد من حديث سلمان أخرجه ابن المبارك ٤٩٢ بإسناد رجاله ثقات، ويشهد له ما بعده.

(١) في الأصل «نشره».

(٢) وقع في الأصل «خيثمة» وهو تحريف واضح والمثبت هو الصواب.

[٦٢٤٤] قال النبي ﷺ: «إِنْ مَطَعَمَ أَبْنِ آدَمَ جُعِلَ مِثْلًا لِلدُّنْيَا وَإِنْ قَرَحَهُ»^(١) وَمَلَّحَهُ فَأَنْظَرَ إِلَى مَا يَصِيرُ». وقال أبو الوليد: سألت أبن عمر عن الرجل يدخل الخلاء فينظر ما يخرج منه؛ قال: يأتيه الملك فيقول أنظر ما بخلت به إلى ما صار؟

قوله تعالى: ﴿أَنَا صَبِيْنَا أَلْمَاءَ صَبَاً﴾^(٢٥) قراءة العامة «إنا» بالكسر، على الاستئناف. وقرأ الكوفيون ورؤيس عن يعقوب «أنا» بفتح الهمزة، فـ«أنا» في موضع خفض على الترجمة عن الطعام، فهو بدل منه؛ كأنه قال: «فليُنظر الإنسان إلى طعامِهِ» إلى «أنا صبيناً»، فلا يحسن الوقف على «طعامِهِ» من هذه القراءة. وكذلك إن رفعت «أنا» بإضمار هو أنا صبيناً؛ لأنها في حال رفعها مترجمة عن الطعام. وقيل: المعنى: لأنا صبيناً الماء، فأخرجنا به الطعام، أي كذلك كان. وقرأ الحسين بن عليّ «أنى» ممال، بمعنى كيف؟ فمن أخذ بهذه القراءة قال: الوقف على «طعامِهِ» تام. ويقال: معنى «أنى» أين، إلا أن فيها كناية عن الوجوه؛ وتأويلها: من أي وجه صبيناً الماء؛ قال الكميّ:

أَنَّى وَمِنْ أَيْنَ أَبْكَ^(٢٦) الطَّرْبُ مِنْ حَيْثُ لَا صَبْوَةٌ وَلَا رَيْبُ

«صبيناً الماء صباً»: يعني الغيث والأمطار. ﴿ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾^(٢٦): أي بالنبات ﴿فَأَبَلْنَا فِيهَا حَبًّا﴾^(٢٧) أي قمحاً وشعيراً وسلتاً^(٢٨) وسائر ما يُحصَد ويدخر ﴿وَعَبَاً وَقَضْبًا﴾^(٢٨) وهو القَتّ والعَلَف؛ عن الحسن: سمي بذلك لأنه يُقَضَّب أي يقطع بعد ظهوره مرة بعد مرة. قال القُتَيْبِيُّ وثعلب: وأهل مكة يسمون القَتَّ القَضْب. وقال ابن عباس: هو الرطب لأنه يُقَضَّب من النخل؛ ولأنه ذكر العنب قبله. وعنه أيضاً: أنه الفصفصة وهو القَتّ الرطب. وقال الخليل: القضب الفصفصة الرطبة. وقيل: بالسين، فإذا ييست فهو قَتّ. قال: والقَضْب: أسم يقع على ما يُقَضَّب من أغصان الشجرة، ليتخذ منها سهام أو قسي. ويقال: قَضْباً، يعني جميع ما يقضب، مثل القَتّ والكُرَّاث وسائر البقول التي تقطع فينبت أصلها. وفي الصحاح: والقَضْبَةُ والقَضْب الرطبة، وهي الإسفست بالفارسية، والموضع الذي يَنْبُت فيه مَقْضَبَةٌ. ﴿وَزَيْتُونًا﴾^(٢٩) وهي شجرة الزيتون ﴿وَنَخْلًا﴾^(٢٩) يعني النخيل ﴿وَحَدَائِقَ﴾^(٣٠) أي بساتين واحداً حديقة. قال الكلبي: وكل شيء أحيط عليه من نخيل أو

[٦٢٤٤] حسن. أخرجه ابن المبارك ٤٩٣ و ٤٩٤ وعبد الله بن أحمد ١٣٦/٥ وصححه ابن حبان ٧٠٢ ورجاله كلهم ثقات.

- (١) قَرَحَهُ: تَبَلَّه، وهو التآكل الذي يطرح في القدر، كالكمون والكزبرة ونحو ذلك.
- (٢) أَبْكَ: أَتَاكَ. الرّيب: صرّوف الدهر.
- (٣) السُّلْت: ضرب من الشعير.

شجر فهو حديقة، وما لم يُحَظ عليه فليس بحديقة. ﴿عُلْبًا ٢٠﴾ عظاماً شجرها؛ يقال: شجرة عُلْبَاء، ويقال للأسد: الأغلب؛ لأنه مُضَمَّت العنق، لا يلتفت إلا جميعاً؛ قال العجاج:

ما زِلْتُ يومَ التَّيْنِ أَلْوِي صَلْبِي والرَّاسَ حَتَّى صِرْتُ مِثْلَ الْأَغْلَبِ
ورجل أغلب بَيْنَ الغُلْبِ إذا كان غليظ الرقبة. والأصل في الوصف بالغلب: الرقاب فاستعير؛ قال عمرو بن مَعْدِي كَرِب:

يَمْشِي بِهَا غُلْبُ الرِّقَابِ كَأَنَّهُمْ بُزُلُ كُسِينٍ مِنَ الْكُحَيْلِ جَلالاً^(١)

وحديقة غلباء: ملتفة وحدائق غُلْب. وأغْلَوَلْب العشب: بلغ وألثف البعض البعض. قال ابن عباس: الغُلْب: جمع أغلب وغلباء وهي الغِلَاط. وعنه أيضاً الطَّوَال. قتادة وابن زيد: الغُلْب: النخل الكرام. وعن ابن زيد أيضاً وعكرمة: عظام الأوساط والجدوع. مجاهد: ملتفة. ﴿وَفَكِهَةٌ ٢١﴾ أي ما تأكله الناس من ثمار الأشجار كالتين والخوخ وغيرهما ﴿وَأَبًا ٢٢﴾ هو ما تأكله البهائم من العُشْب؛ قال ابن عباس والحسن: الأَبُّ: كل ما أنبت الأرض، مما لا يأكله الناس، ما يأكله الآدميون هو الحَصِيد؛ ومنه قول الشاعر في مدح النبي ﷺ:

لَهُ دَعْوَةٌ مِثْمُونَةٌ رِيحُهَا الصَّبَا بِهَا يُنْبِتُ اللَّهُ الْحَصِيدَةَ وَالْأَبَا
وقيل: إنما سمي أَبًا؛ لأنه يُؤَبُّ أي يُؤَمُّ وَيُنْتَجِع. والأب والأم: أَخَوَان؛ قال: جِذَمْنَا قَيْسٌ وَنَجَدٌ دَارِنَا وَلَنَا الْأَبُّ بِهِ وَالْمَكْرَعُ^(٢)

وقال الضحاك: والأب: كل شيء ينبت على وجه الأرض. وكذا قال أبو رَزِين: هو النبات. يدلُّ عليه قول ابن عباس قال: الأَبُّ: ما تنبت الأرض مما يأكل الناس والأنعام. وعن ابن عباس أيضاً وابن أبي طلحة: الأَبُّ: الثمار الرطبة. وقال الضحاك: هو التين خاصة. وهو محكي عن ابن عباس أيضاً؛ قال الشاعر:

فَمَا لَهُمْ مَزَنَعٌ لِلْسَّوَا م^(٣) وَالْأَبُّ عِنْدَهُمْ يُقْدَرُ

الكلبي: هو كل نبات سوى الفاكهة. وقيل: الفاكهة: رَطْب الثمار، والأب يابسها. وقال إبراهيم التيمي: سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن تفسير الفاكهة والأب فقال:

(١) الكحيل: نوع من القطران تطلّى به الإبل للجرب.

جلّ الدابة: الذي تلبسه لتصان به.

(٢) الجذم: الأصل. المكراع: من الكراع، أراد به الماء الصالح للشرب.

(٣) السوام والسائمة: المال الراعي من الإبل والغنم وغيرها.

أَيُّ سَمَاءٍ تُظِلُّنِي، وَأَيُّ أَرْضٍ تُقِلُّنِي إِذَا قُلْتُ: فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَا أَعْلَمُ. وَقَالَ أَنَسٌ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ثُمَّ قَالَ: كُلُّ هَذَا قَدْ عَرَفْنَاهُ، فَمَا الْآبُ؟ ثُمَّ رَفَعَ عَصَاهُ كَانَتْ بِيَدِهِ وَقَالَ: هَذَا الْعَمْرُ اللَّهُ التَّكْلُفُ، وَمَا عَلَيْكَ يَا بَنَ أُمِّ عَمَرَ إِلَّا تَدْرِي مَا الْآبُ؟ ثُمَّ قَالَ: أَتَبْعُوا مَا يُبَيِّنُ لَكُمْ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ، وَمَا لَا فَدَعُوهُ. وَرُوي عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ:

[٦٢٤٥] «خُلِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ، وَرَزَقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ، فَاسْجُدُوا لِلَّهِ عَلَى سَبْعٍ». وَإِنَّمَا أَرَادَ بِقَوْلِهِ: «خُلِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ» يَعْنِي ﴿مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ﴾ [الحج: ٥] الْآيَةَ، وَالرِّزْقُ مِنْ سَبْعٍ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَبْتَنَّا فِيهَا حَبًّا ۖ وَنَبَاتًا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَفَلَكَهَ﴾، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَأَبَا ۖ﴾ وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِرِزْقِ لَابِنِ آدَمَ، وَأَنَّهُ مِمَّا تَخْتَصُّ بِهِ الْبَهَائِمُ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. ﴿مَنْعًا لَكُمْ﴾ نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ الْمُؤَكَّدِ، لِأَنَّ إِبْنَاتَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِمْتَاعٌ لِجَمِيعِ الْحَيَوَانَاتِ. وَهَذَا ضَرْبٌ مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ تَعَالَى لِبَعْثِ الْمَوْتَى مِنْ قُبُورِهِمْ؛ كِنَبَاتِ الزَّرْعِ بَعْدَ دُثُورِهِ، كَمَا تَقْدُمُ بَيَانُهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ. وَيَتَضَمَّنُ أَمْتَانًا عَلَيْهِمْ بِمَا أَنْعَمَ بِهِ، وَقَدْ مَضَى فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ أَيْضًا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّلَاةُ ۖ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ۚ وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ ۚ وَصَنِيْعِهِ ۚ وَبَنِيهِ ۚ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَذٍ شَأْنٌ يَخْشَاهُ ۚ وَيَوْمَذٍ مُسْفِرَةٌ ۚ صَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ ۚ وَوُجُوهٌ يَوْمَذٍ عَلَيَّهَا غَبَرَةٌ ۚ تَرْهَقُهَا قَفَرَةٌ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ۚ﴾.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّلَاةُ ۖ﴾ لَمَّا ذَكَرَ أَمْرَ الْمَعَاشِ ذَكَرَ أَمْرَ الْمَعَادِ، لِيَتَزَوَّدُوا لَهُ بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، وَبِالْإِنْفَاقِ مِمَّا أَمْتَنَ بِهِ عَلَيْهِمْ. وَالصَّلَاةُ: الصَّيْحَةُ الَّتِي تَكُونُ عَنْهَا الْقِيَامَةُ، وَهِيَ النَّفْخَةُ الثَّانِيَّةُ، تَصُخُّ الْأَسْمَاعُ: أَيُ تُصِخُّهَا فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا مَا يُدْعَى بِهِ لِلْأَحْيَاءِ. وَذَكَرَ نَاسٌ مِنَ الْمَفْسُرِينَ قَالُوا: تَصِخُّ لَهَا الْأَسْمَاعُ، مِنْ قَوْلِكَ: أَصَاخُ إِلَى كَذَا: أَيُ اسْتَمَعَ إِلَيْهِ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ:

[٦٢٤٦] «مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصِخَّةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ إِلَّا الْجَنِّ وَالْإِنْسَ». وَقَالَ الشَّاعِرُ:

لَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ وَلَا تَغْرُبُ إِلَّا

[٦٢٤٥] لَمْ أَرَهُ.

[٦٢٤٦] أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ١٠٤٦ وَابْنُ حِبَانَ ٢٧٧٠ وَ ٢٧٧٢ وَمَالِكٌ ١٠٨/١ - ١١٠ وَالْحَاكِمُ ٢٧٨/١ وَأَحْمَدُ ٤٨٦/٢ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِأَنَّهُ مِنْهُ، صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ. وَهُوَ عَلَى شَرْطِهِمَا.

يُصِيحُ لِلنَّبَاةِ أَسْمَاءَهُ إِصَاخَةَ الْمُنْشِدِ لِلْمُنْشِدِ

قال بعض العلماء: وهذا يؤخذ على جهة التسليم للقدماء، فأما اللغة فمقتضاها القول الأول، قال الخليل: الصاخة: صيحة تَصْخُحُ الآذان صَحًّا أي تُصَبِّحُها بشدة وقعها. وأصل الكلمة في اللغة: الصَّكُّ الشديد. وقيل: هي مأخوذة من صَحَّه بالحجر: إذا صَحَّه، قال الراجز:

يا جارتِي هل لك أن تجالِدي جِلادة كالصَّكِّ بِالْجَلَامِدِ

ومن هذا الباب قول العرب: صَحَّحَهُمُ الصاخة وباتتهم الباتة، وهي الداهية. الطبري: وأحسبه من صَحَّحَ فلان فلاناً: إذا أصماه. قال ابن العربي: الصاخة التي تُورث الصَّمَمَ، وإنها لمُسَمَّعة، وهذا من بديع الفصاحة، حتى لقد قال بعض حديثي الأسنان حديثي الأزمان:

* أَصَمَّ بِكَ النَّاعِي وَإِنْ كَانَ أَسْمَعَا *

وقال آخر:

أَصَمَّنِي سِرُّهُمْ أَيَّامَ فُرْقَتِهِمْ فَهَلْ سَمِعْتُمْ بِسِرِّ يُورِثُ الصَّمَمَا
لَعَمْرُ اللَّهِ إِنَّ صِيحَةَ الْقِيَامَةِ لَمُسَمَّعةٌ تُصِمُّ عَنِ الدُّنْيَا، وَتُسْمَعُ أُمُورُ الْآخِرَةِ.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ (٣٤) أي يهرب، أي تجيء الصاخة في هذا اليوم الذي يهرب فيه من أخيه؛ أي من موالاة أخيه ومكالمته؛ لأنه لا يتفرغ لذلك، لاشتغاله بنفسه؛ كما قال بعده: ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ (٣٧) أي يشغله عن غيره. وقيل: إنما يفر حذرا من مطالبهم إياه، لما بينهم من التَّعَات. وقيل: لثلا يَرَوُا ما هو فيه من الشدة. وقيل: لعلمه أنهم لا ينفعون ولا يغنون عنه شيئا؛ كما قال: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا﴾ [الدخان: ٤١]. وقال عبد الله بن طاهر الأبهري: يفر منهم لما تبين له من عجزهم وقلة حيلتهم، إلى من يملك كشف تلك الكروب والهموم عنه، ولو ظهر له ذلك في الدنيا لما أعتد شيئا سوى ربه تعالى. ﴿وَصَحْبِيهِ﴾ أي زوجته. ﴿وَبَنِيهِ﴾ (٣٦) أي أولاده.

وذكر الضحاك عن ابن عباس قال: يفر قابيل من أخيه هابيل، ويفر النبي ﷺ من أمه، وإبراهيم عليه السلام من أبيه، ونوح عليه السلام من أبنه، ولوط من أمراته، وآدم من سؤة بنيهِ. وقال الحسن: أول من يفر يوم القيامة من أبيه: إبراهيم، وأول من يفر من أبنه نوح، وأول من يفر من أمراته لوط. قال: فيرون أن هذه الآية نزلت فيهم وهذا فرار التبرؤ. ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ (٣٧). في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت:

[٦٢٤٧] سمعت رسول الله ﷺ يقول «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرْلًا» قلت، يا رسول الله! الرجال والنساء جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض؟ قال: «يا عائشة، الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض». خرّجه الترمذي عن ابن عباس:

[٦٢٤٨] أن النبي ﷺ قال: «يُحْشَرُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرْلًا» فقالت امرأة: أينظر بعضنا، أو يرى بعضنا عورة بعض؟ قال: «يا فلانة» لكل أمريء منهم يومئذ شأن يغنيه. قال: حديث حسن صحيح. وقراءة العامة بالغيث المعجمة؛ أي حالّ يشغله عن الأقرباء. وقرأ ابن مُحِيصَنٍ وَحُمَيْدٌ «يَغْنِيهِ» بفتح الياء، وعين غير معجمة؛ أي يعنيه أمره. وقال الْقُتَيْبِيُّ: يعنيه: يصرفه ويصُدّه عن قرابته؛ ومنه يقال: أعنّ عني وجهك: أي أصرّفه وأعنّ عن السفه؛ قال خُفَافٌ:

سَيَغْنِيكَ حَرْبُ بَنِي مَالِكٍ عَنِ الْفُحْشِ وَالْجَهْلِ فِي الْمَحْفَلِ

قوله تعالى: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ (٣٨): أي مُشرقة مضيئة، قد علمت ما لها من الفوز والنعيم، وهي وجوه المؤمنين. ﴿ضَاحِكَةٌ﴾ أي مسرورة فرحة. ﴿مُتَبَشِّرَةٌ﴾ (٣٩): أي بما آتاها الله من الكرامة. وقال عطاء الخراساني: «مُسْفِرَةٌ» من طول ما أغبرت في سبيل الله جل ثناؤه. ذكره أبو نعيم. الضحاك: من آثار الوضوء. ابن عباس: من قيام الليل؛ لما روي في الحديث:

[٦٢٤٩] «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار» يقال: أسفر الصبح إذا أضاء. ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ﴾ (٤٠) أي غبار ودخان ﴿تَرَفُّفٌ﴾ أي تغشاها ﴿قَتَرَةٌ﴾ (٤١) أي كسوف وسواد. كذا قال ابن عباس. وعنه أيضاً: ذلة وشدة. والقتر في كلام العرب: الغبار، جمع القتر، عن أبي عبيد؛ وأنشد الفرزدق:

مُتَوَجِّجٌ بِرِدَاءِ الْمَلِكِ يَتَّبِعُهُ مَوْجٌ تَرَى فَوْقَهُ الرِّايَاتِ وَالْقَتَرَ

وفي الخبر: إن البهائم إذا صارت تراباً يوم القيامة حوّل ذلك التراب في وجوه الكفار. وقال زيد بن أسلم: القتر: ما أرتفعت إلى السماء، والغبرة: ما انحطت إلى الأرض، والغبار والغبرة: واحد. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُ﴾ جمع كافر ﴿الْفَجْرَةُ﴾ (٤٢) جمع فاجر، وهو الكاذب المفترى على الله تعالى. وقيل: الفاسق؛ يقال: فجر فجوراً: أي فسق، وفجر: أي كذب. وأصله: الميل، والفاجر: المائل. وقد مضى بيانه والكلام فيه. والحمد لله وحده.

[٦٢٤٧] مضى تخريجه.

[٦٢٤٨] مضى تخريجه مراراً.

[٦٢٤٩] حديث باطل وإن كان معناه صحيحاً وتقدم باستيفاء.

سورة التكويد

مكية في قول الجميع . وهي تسع وعشرون آية

وفي الترمذي: عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ:

[٦٢٥٠] «من سره أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأي عين فليقرأ إذا الشمس كورت، وإذا السماء انفطرت، وإذا السماء أنشقت». قال: هذا حديث حسن غريب.

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝١ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۝٢ وَإِذَا الْبُحُلُوبُ سُيِّرَتْ ۝٣ وَإِذَا الْبُحُلُوبُ سُيِّرَتْ ۝٤ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ۝٥ وَإِذَا الْبُحُلُوبُ سُيِّرَتْ ۝٦ وَإِذَا الْبُحُلُوبُ سُيِّرَتْ ۝٧ وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُيِّلَتْ ۝٨ أَيُّ دَنْبٍ قُنِلَتْ ۝٩ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ۝١٠ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ۝١١ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ۝١٢ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ۝١٣ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ۝١٤﴾.

قوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝١﴾ قال ابن عباس: تكويرها: إدخالها في العرش. والحسن: ذهاب ضوئها. وقاله قتادة ومجاهد، وروي عن ابن عباس أيضاً. سعيد بن جبير: كُوِّرَتْ. أبو عبيدة: كورت مثل تكوير العمامة، تلف فتمحي. وقال الربيع بن خيثم: «كورت» رمي بها؛ ومنه: كورته فتكور، أي سقط.

قلت: وأصل التكويد: الجمع، مأخوذ من كار العمامة على رأسه يكورها أي لاثها وجمعها فهي ثكُور ويمحي ضوؤها، ثم يُرمى بها في البحر. والله أعلم. وعن أبي صالح: كُورَتْ: نكُست. ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۝٢﴾ أي تهافتت وتناثرت. وقال أبو عبيدة: أنصبت كما تنصب العقاب إذا أنكسرت. قال العجاج يصف صقراً: أَبْصَرَ خِرْبَانَ فضاء فانكدر تقضّي البازي إذا البازي كسر

[٦٢٥٠] جيد. أخرجه الترمذي ٣٣٣٣ وأحمد برقم ٤٨١٦ و ٤٩٣٤ و ٤٩٤١ و ٤٨٥٥ والحاكم ٥١٥/٢ من حديث ابن عمر وصححه الحاكم ووافقه الذهبي والأرناؤوط في جامع الأصول ٢٢٧٦ وحسنه الترمذي وهو حديث قوي الإسناد.

وروى أبو صالح عن ابن عباس قال:

[٦٢٥١] قال رسول الله ﷺ: «لا يبقى في السماء يومئذ نجم إلا سقط في الأرض، حتى يفزع أهل الأرض السابعة مما لقيت وأصاب العليا»، يعني الأرض. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: تساقطت؛ وذلك أنها قناديل معلقة بين السماء والأرض بسلاسل من نور، وتلك السلاسل بأيدي ملائكة من نور، فإذا جاءت النفخة الأولى مات من في الأرض ومن في السموات، فتناثرت تلك الكواكب وتساقطت السلاسل من أيدي الملائكة؛ لأنه مات من كان يمسكها. ويحتمل أن يكون أنكدارها طمس آثارها. وسميت النجوم نجومًا لظهورها في السماء بضوئها. وعن ابن عباس أيضاً: أنكدرت تغيرت فلم يبق لها ضوء لزوالها عن أماكنها. والمعنى متقارب. ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ يعني قُلِعَت من الأرض، وسيرت في الهواء؛ وهو مثل قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نُسِرُّ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ [الكهف: ٤٧]. وقيل سيرها تحولها عن منزلة الحجارة، فتكون كثيباً مهيلًا، أي رملاً سائلاً، وتكون كالعهن، وتكون هباءً منشوراً، وتكون سراباً، مثل السراب الذي ليس بشيء. وعادت الأرض قاعاً صافصفاً لا ترى فيها عوجاً ولا أمّتا. وقد تقدم في غير موضع والحمد لله. ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ أي النوق الحوامل التي في بطونها أولادها؛ الواحدة عُشراء، أو التي أتى عليها في الحمل عشرة أشهر، ثم لا يزال ذلك أسمها حتى تضع، وبعد ما تضع أيضاً. ومن عادة العرب أن يسموا الشيء باسمه المتقدم وإن كان قد جاوز ذلك؛ يقول الرجل لفرسه وقد قرح: هاتوا مهري، وقربوا مهري يسميه بمتقدم أسمه؛ قال عنترة:

لا تذكرني مهري وما أطمعته فيكون جلدك مثل جلد الأجر
وقال أيضاً:

* وَحَمَلْتُ مَهْرِي وَسَطَّهَا فَمُضَاهَا *

وإنما خص العشار بالذكر، لأنها أعز ما تكون على العرب، وليس يعطّلها أهلها إلا حال القيامة. وهذا على وجه المثل؛ لأن في القيامة لا تكون ناقة عُشراء، ولكن أراد به المثل؛ أن هول يوم القيامة بحال لو كان للرجل ناقة عُشراء لعطّلها وأشتغل بنفسه، وقيل:

[٦٢٥١] موضوع. وأبو صالح هو بإدام ضعفه البخاري وقال النسائي: ليس بثقة. وقال الكلبي: قال لي أبو صالح: كلما حدثتك به فهو كذب راجع الميزان للذهبي. ثم إن الإنس والجن والدواب والهوام إنما هم على ظهر الأرض لا في داخلها ولا في طبقاتها كما يظن بعض من لا دراية له، فالحديث مركب من وضع الكلبي فإنه كذاب أو أبي صالح والله أعلم.

إنهم إذا قاموا من قبورهم، وشاهد بعضهم بعضاً، ورأوا الوحوش والدواب محشورة، وفيها عشارهم التي كانت أنفس أموالهم، لم يعبتوا بها، ولم يهتمهم أمرها. وخطبت العرب بأمر العِشار؛ لأن ما لها وعيشها أكثره من الإبل. وروى الضحاك عن ابن عباس: عَطَّلَتْ: عَطَّلَهَا أَهْلَهَا، لاشتغالهم بأنفسهم. وقال الأعشى:

هو الواهبُ المائة المصطفى ة إما مخاضاً وإما عِشاراً

وقال آخر:

ترى المرأة مهجوراً إذا قلَّ ماله وبيت الغنى يُهدى له ويُزارُ
وما ينفع الزوار مالٌ مزورهم إذا سَرَحتْ شَوْلٌ له وعِشارُ

يقال: ناقة عُشراء، وناقتان عُشراوان، ونوق عِشارٌ وعُشراوات، يدلون من همزة التأنيث واواً. وقد عَشَرَتِ الناقة تعشيراً: أي صارت عُشراء. وقيل: العِشار: السحاب يُعَطِّلُ مما يكون فيه وهو الماء فلا يمطر؛ والعرب تشبه السحاب بالحامل. وقيل: الديار تُعَطِّلُ فلا تُسكن. وقيل: الأرض التي يُعَشِّرُ زرعها تعطل فلا تزرع. والأول أشهر، وعليه من الناس الأكثر. ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ أي جمعت. والحشر: الجمع. عن الحسن وقتادة وغيرهما. وقال ابن عباس: حَشَرَهَا: موتها. رواه عنه عكرمة. وحَشَرَ كل شيء: الموت غير الجن والإنس، فإنهما يُؤافيان يوم القيامة. وعن ابن عباس أيضاً قال: يُحَشَّرُ كل شيء حتى الذباب. قال ابن عباس: تحشر الوحوش غداً: أي تجمع حتى يُقْتَصَرَّ لبعضها من بعض، فيقتصر للجَمَاء من القَرَناء، ثم يقال لها كوني تراباً فتموت. وهذا أصح مما رواه عنه عكرمة، وقد بيناه في كتاب «التذكرة» مستوفى، ومضى في سورة «الأنعام» بعضه. أي إن الوحوش إذا كانت هذه حالها فكيف ببني آدم. وقيل: عُني بهذا أنها مع نُفَرَتِها اليوم من الناس وتنددها في الصحارى، تنضم غداً إلى الناس من أهوال ذلك اليوم. قال معناه أبي بن كعب. ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ أي ملئت من الماء؛ والعرب تقول: سَجَرَتِ الحوض أسجره سَجْراً: إذا ملأته، وهو مسجور، والمسجور والساجر في اللغة: المَلآن. وروى الربيع بن خيثم: سُجِّرَتْ: فاضت ومُلئت. وقاله الكلبي ومقاتل والحسن والضحاك. قال ابن أبي زَمَنِين: سُجِّرَتْ: حقيقته مُلِئت، فيفيض بعضها إلى بعض، فتصير شيئاً واحداً. وهو معنى قول الحسن. وقيل: أُرْسِلَ عَذْبُهَا على مالحتها، ومالحتها على عذبتها، حتى أمتلأت. عن الضحاك ومجاهد: أي فُجِرَتْ فصارَتْ بحراً واحداً. القشيري: وذلك بأن يرفع الله الحاجز الذي ذكره في قوله تعالى: ﴿يَنْهَيَا بَرَزَجًا لَا يَبْغِيَانِ﴾ [الرحمن: ٢٠]، فإذا رفع ذلك البرزخ تفجرت مياه البحار، فعمت

الأرض كلها، وصارت البحار بحراً واحداً. وقيل: صارت بحراً واحداً من الحميم لأهل النار. وعن الحسن أيضاً وقتادة وأبن حيان: تيس فلا يبقى من مائها قطرة. القشيري: وهو من سَجَزَتِ التنور أَسْجُرَه سَجْراً: إذا أحميته، وإذا سُلِّطَ عليه الإيقاد نشف ما فيه من الرطوبة، وتُسَيَّر الجبال حينئذ، وتصير البحار والأرض كلها بساطاً واحداً، بأن يُملأ مكان البحار بتراب الجبال. وقال النحاس: وقد تكون الأقوال متفقة؛ يكون تيس من الماء بعد أن يفيض، بعضها إلى بعض، فتقلب ناراً.

قلت: ثم تُسَيَّر الجبال حينئذ، كما ذكر القشيري، والله أعلم. وقال ابن زيد وشمر وعطية وسفيان ووهب وأبي وعلي بن أبي طالب وأبن عباس في رواية الضحاك عنه: أوقدت فصارت ناراً. قال ابن عباس: يُكْوَرُ الله الشمس والقمر والنجوم في البحر، ثم يبعث الله عليها ريحاً دَبُوراً، فتنفخه حتى يصير ناراً. وكذا في بعض الحديث^(١): يأمر الله جل ثناؤه الشمس والقمر والنجوم فينتشرون في البحر، ثم يبعث الله جل ثناؤه الدُّبُور فيسجّرُها ناراً، فتلك نار الله الكبرى، التي يعذب بها الكفار. قال القشيري: قيل في تفسير قول ابن عباس ﴿سُجِّرَتْ﴾ أوقدت، يحتمل أن تكون جهنم في قُغُور من البحار، فهي الآن غير مسجورة لقوام الدنيا، فإذا أنقضت الدنيا سُجِّرَتْ، فصارت كلها ناراً يدخلها الله أهلها. ويحتمل أن تكون تحت البحر نار، ثم يوقد الله البحر كله فيصير ناراً. وفي الخبر:

[٦٢٥٢] «البحر نار في نار» وقال معاوية بن سعيد: بحر الروم وسط الأرض، أسفله آبار مُطَبَّقة بنحاس يُسَجَّرُ ناراً يوم القيامة. وقيل: تكون الشمس في البحر، فيكون البحر ناراً بحر الشمس. ثم جميع ما في هذه الآيات يجوز أن يكون في الدنيا قبل يوم القيامة ويكون من أشراتها، ويجوز أن يكون يوم القيامة، وما بعد هذه الآيات فيكون في يوم القيامة.

قلت: رُوي عن عبد الله بن عمرو: لا^(٢) يتوضأ بماء البحر لأنه طَبَقَ جَهَنم. وقال

[٦٢٥٢] ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ٢٧٩/٣ عن عبد الله بن عمرو موقوفاً وصدره «البحر لا يجزى» من جنابة ولا يتوضأ منه لأن تحت البحر ناراً وتحت النار بحر حتى عد سبعة أبحر وسبع نيران اهـ وقال ابن الجوزي رحمه الله: هذا موضوع وابن المهاجر قال ابن حبان: يضع الحديث اهـ وورد هذا الحديث مرفوعاً وهو باطل.

(١) ورد عن ابن عباس من قوله راجع تفسير السمرقندي ٤٥٠/٣ والدر المنثور ٥٢٥/٦.

(٢) لا يصح عن ابن عمرو كما تقدم وهو معارض بحديث «هو الطهور ماؤه الحل ميتته» وغير ذلك من الأحاديث.

أبي بن كعب: ست آيات من قَبْل يوم القيامة: بينما الناس في أسواقهم ذهب ضوء الشمس وبدت النجوم فتحيروا ودَّهشوا، فبينما هم كذلك ينظرون إذ تناثرت النجوم وتساقطت، فبينما هم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض، فتحرَّكت واضطربت واحترقت، فصارت هباءً منثوراً، ففرغت الإنس إلى الجنّ والجنّ إلى الإنس، واختلطت الدوابُّ والوحوش والهوامُّ والطير، وماج بعضها في بعض؛ فذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ ثم قالت الجنّ للإنس: نحن نأتيكم بالخبر، فانطلقوا إلى البحار فإذا هي نار تأجج، فبينما هم كذلك تصدَّعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى، وإلى السماء السابعة العليا، فبينما هم كذلك إذا جاءتهم ريح فأماتتهم. وقيل: معنى «سُجِّرَتْ»: هو حُمْرة مائها، حتى تصير كالدم؛ مأخوذ من قولهم: عين سَجَرَاء: أي حمراء. وقرأ ابن كثير «سُجِّرَتْ» وأبو عمرو أيضاً، إخباراً عن حالها مرة واحدة. وقرأ الباقون بالتشديد إخباراً عن حالها في تكرير ذلك منها مرة بعد أخرى.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ قال النعمان بن بشير:

[٦٢٥٣] قال النبي ﷺ «وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ» قال: «يُقَرَّن كل رجل مع كل قوم كانوا يعملون كعمله». وقال عمر بن الخطاب: يُقَرَّن الفاجر مع الفاجر، ويقرن الصالح مع الصالح. وقال ابن عباس: ذلك حين يكون الناس أزواجاً ثلاثة، السابقون زوج - يعني صنفاً - وأصحاب اليمين زوج، وأصحاب الشمال زوج. وعنه أيضاً قال: زُوِّجَت نفوس المؤمنين بالْحُورِ الْعِينِ، وَقُرْنَ الْكَافِرُ بِالشَّيَاطِينِ، وكذلك المنافقون. وعنه أيضاً: قُرْنَ كل شكل بشكله من أهل الجنة وأهل النار، فيضم المَبْرُز في الطاعة إلى مثله، والمتوسط إلى مثله، وأهل المعصية إلى مثله؛ فالتزويج أن يُقَرَّن الشيء بمثله؛ والمعنى: وإذا النفوس قُرنت إلى أشكالها في الجنة والنار. وقيل: يضم كل رجل إلى من كان يلزمه من مَلِك وسلطان، كما قال تعالى: ﴿أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾. وقال عبد الرحمن بن زيد: جُعِلُوا أزواجاً على أشباه أعمالهم ليس بتزويج، أصحاب اليمين زوج، وأصحاب الشمال زوج، والسابقون زوج؛ وقد قال جل ثناؤه: ﴿أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ [الصفات: ٢٢] أي أشكالهم. وقال عكرمة: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ قرنت الأرواح بالأجساد؛ أي

[٦٢٥٣] ضعيف جداً والراجح الوقف. أخرجه الطبري ٣٦٤٥١ وابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير ٥٠٨/٤ عن النعمان بن بشير مرفوعاً ومداره على الوليد بن أبي ثور وهو متروك الحديث وورد عن النعمان عن عمر موقوفاً من عدة طرق أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ٣٥١٥ والحاكم ٥١٥/٢ والطبري ٣٦٤٤٦ و ٣٦٤٤٧ و ٣٦٤٤٨ و ٣٦٤٤٩ و ٣٦٤٥٠ من طرق كلهم عن النعمان عن عمر موقوفاً من قوله، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وهو صحيح.

ردت إليها. وقال الحسن: ألحق كل امرئ بشيعته: اليهود باليهود، والنصارى بالنصارى، والمجوس بالمجوس، وكل من كان يعبد شيئاً من دون الله يُلْحَقَ بعضهم ببعض، والمنافقون بالمنافقين، والمؤمنون بالمؤمنين. وقيل: يُفَرَّنُ الغاوي بمن أغواه من شيطان أو إنسان، على جهة بغض والعداوة، ويقرن المطيع بمن دعاه إلى الطاعة من الأنبياء والمؤمنين. وقيل: قُرِنَت النفوس بأعمالها، فصارت لاختصاصها به كالتزويج.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سَأِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (٩)﴾ الموءودة المقتولة؛ وهي الجارية تدفن وهي حية، سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب، فيؤودها أي يثقلها حتى تموت؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾ [البقرة: ٢٥٥] أي لا يثقله؛ وقال متمم بن نويرة:

وموءودة مقبورة في مفازة بآمتها^(١) موءودة لم تُمهّد

وكانوا يدفنون بناتهم أحياء لخصلتين؛ إحداهما كانوا يقولون: إن الملائكة بنات الله، فألحقوا البنات به. الثانية إما مخافة الحاجة والإملاق، وإما خوفاً من السيئ والاسترقاق. وقد مضى في سورة «النحل» هذا المعنى، عند قوله تعالى: ﴿أَمْ يَدُسُّونَ فِي التُّرَابِ﴾ [النحل: ٥٩] مستوفى. وقد كان ذوو الشرف منهم يمتنعون من هذا، ويمنعون منه، حتى أفتخر به أelfرزق، فقال:

ومنا الذي منع الوائدات فأحيا الوئيد فلم يؤاد

يعني جدّه صعصعة كان يشتريهن من آبائهن، فجاء الإسلام وقد أحيا سبعين موءودة. وقال ابن عباس: كانت المرأة في الجاهلية إذا حملت حفرت حفرة، وتمخضت على رأسها، فإن ولدت جارية رمت بها في الحفرة، وردت التراب عليها، وإن ولدت غلاماً حبسته، ومنه قول الراجز:

سميتها إذ ولدت تموت والقبر صهر ضامن زميت

الزميت الوقور، والزميت مثال الفسيق أوفر من الزميت، وفلان أزمى الناس أي أوقرهم، وما أشد تزمته؛ عن الفراء. وقال قتادة: كانت الجاهلية يقتل أحدهم ابنته، ويغذو كلبه، فعاتبهم الله على ذلك، وتوعدهم بقوله: ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سَأِلَتْ﴾ قال: قوله تعالى ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سَأِلَتْ﴾ قال:

(١) الآمة: ما يعلق بسرة المولود إذا سقط من بطن أمه.

المعاوز: خرق يلف بها الصبي.

[٦٢٥٤] جاء قيس بن عاصم إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! إني وأدت ثمان بنات كنّ لي في الجاهلية، قال: «فأعتق عن كل واحدة منهن رقبة» قال: يا رسول الله إني صاحب إبل، قال: «فأهد عن كل واحدة منهن بدنة إن شئت». وقوله تعالى: «سُئِلَتْ» سؤال الموءودة سؤال توبيخ لقاتلها، كما يقال للطفل إذا ضُرب: لم ضُربت؟ وما ذنبك؟ قال الحسن: أراد الله أن يُوبَّخ قاتلها؛ لأنها قُتِلت بغير ذنب. وقال ابن أسلم: بأي ذنب ضُربت، وكانوا يضربونها. وذكر بعض أهل العلم في قوله تعالى «سُئِلَتْ» قال: طُلبت؛ كأنه يريد كما يُطلب بدم القاتل. قال: وهو كقوله: ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ (١٥) [الأحزاب: ١٥] أي مطلوباً. فكأنها طُلبت منهم، فقبل أين أولادكم؟! وقرأ الضحاك وأبو الضُّحا عن جابر بن زيد وأبي صالح «وإذا الموءودة سألت» فتعلق الجارية بأبيها، فتقول: بأي ذنب قتلتنني؟! فلا يكون له عذر؛ قاله ابن عباس وكان يقرأ «وإذا الموءودة سألت» وكذلك هو في مصحف أبي. وروى عكرمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال:

[٦٢٥٥] «إن المرأة التي تقتل ولدها تأتي يوم القيامة متعلقاً ولدها بثدييها، ملطخاً بدمائه، فيقول يا رب، هذه أُمِّي، وهذه قتلتنني» والقول الأول عليه الجمهور، وهو مثل قوله تعالى لعيسى: ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: ١١٦]، على جهة التوبيخ والتبكيت لهم، فكذلك سؤال الموءودة توبيخ لوائدها، وهو أبلغ من سؤالها عن قتلها؛ لأن هذا مما لا يصح إلا بذنب، فبأي ذنب كان ذلك، فإذا ظهر أنه لا ذنب لها، كان أعظم في البلية وظهور الحجة على قاتلها. والله أعلم. وقرئ «قُتِلَتْ» بالتشديد، وفيه دليل بين على أن أطفال المشركين لا يُعَذَّبون، وعلى أن التعذيب لا يُستَحَقُّ إلا بذنب.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرتْ﴾ (١٠) أي فُتحت بعد أن كانت مطوية، والمراد صحف الأعمال التي كُتبت الملائكة فيها ما فعل أهلها من خير وشر، تُطَوَّى بالموت، وتنشر في يوم القيامة، فيقف كل إنسان على صحيفته، فيعلم ما فيها، فيقول: ﴿مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ [الكهف: ٤٩]. وروى مرثد بن وداعة قال: إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش، فتقع صحيفة المؤمن في يده ﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٢٢] إلى قوله: ﴿الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ (٢٥) [الحاقة: ٢٤] وتقع

[٦٢٥٤] أخرجه البزار ٢٢٨٠ والطبراني ٣٣٧/١٨ من حديث عمر، وقال في المجمع ١٣٤/٧: رجال البزار رجال الصحيح غير حسن بن مهدي الأيلي وهو ثقة، وأخرجه الطبراني ٣٣٨/١٨ عن خليفة بن حصين مرفوعاً وفيه يحيى بن عبد الحميد الحماني وهو ضعيف قاله في المجمع.

[٦٢٥٥] لم أره.

صحيفة الكافر في يده ﴿فِي سَمُورٍ وَحَمِيرٍ﴾ ﴿١٢﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ ﴿١٤﴾ [الواقعة: ٤٢ - ٤٤]. ورُوي عن أم سلمة رضي الله عنها:

[٦٢٥٦] أن رسول الله ﷺ قال: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُفَاةَ عَرَاةٍ» فقلت: يا رسول الله! فكيف بالنساء؟ قال: «شُغِلَ النَّاسُ يَا أُمَّ سَلَمَةَ». قلت: وما شَغَلَهُمْ؟ قال: «نَشَرَ الصَّحَفَ فِيهَا مِثَاقِيلَ الذَّرِّ وَمِثَاقِيلَ الْخَرْدَلِ». وقد مضى في سورة «سُبْحَانَ» قول أبي الثَّوَارِ الْعَدَوِيِّ: هُمَا نَشَرَتَانِ وَطَيَّةٌ، أما ما حِيتَ يَا بَنَ آدَمَ فَصَحِيفَتُكَ الْمَنْشُورَةُ، فَأَمَلٍ فِيهَا مَا شَتَّ، فَإِذَا مِتَ طُوِيْتُ، حَتَّى إِذَا بُعِثْتَ نَشَرْتَ «اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا». وقال مقاتل: إِذَا مَاتَ الْمَرْءُ طُوِيَتْ صَحِيفَةُ عَمَلِهِ، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نُشِرَتْ. وعن عمر رضي الله عنه أنه كَانَ إِذَا قَرَأَهَا قَالَ: إِلَيْكَ يَسَاقُ الْأَمْرُ يَا بَنَ آدَمَ. وقرأ نافع وأبْنُ عَامِرٍ وَعَاصِمٌ وَأَبُو عَمْرٍو «نُشِرَتْ» مخففة، على نُشِرَتْ مَرَّةً وَاحِدَةً، لِقِيَامِ الْحِجَّةِ. الْبَاقُونَ بِالتَّشْدِيدِ، عَلَى تَكَرُّرِ النُّشْرِ، لِلْمَبَالِغَةِ فِي تَقْرِيعِ الْعَاصِي، وَتَبْشِيرِ الْمُطِيعِ. وَقِيلَ: لَتَكَرُّرِ ذَلِكَ مِنَ الْإِنْسَانِ وَالْمَلَائِكَةِ الشَّهَدَاءِ عَلَيْهِ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ ﴿١١﴾: الْكُشْطُ: قُلْعٌ عَنْ شِدَّةِ التَّرَاقُ؛ فَالسَّمَاءُ تُكْشَطُ كَمَا يَكْشَطُ الْجِلْدَ عَنِ الْكَبَشِ وَغَيْرِهِ، وَالْقَشْطُ: لُغَةٌ فِيهِ. وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ «وَإِذَا السَّمَاءُ قُشِطَتْ» وَكُشِطْتُ الْبَعِيرُ كَشْطًا: نَزَعَتْ جِلْدَهُ، وَلَا يُقَالُ سَلَخْتُهُ؛ لِأَنَّ الْعَرَبَ لَا تَقُولُ فِي الْبَعِيرِ إِلَّا كَشَطْتُهُ أَوْ جَلَّدْتُهُ، وَأَنْكَشَطْتُ: أَيَّ ذَهَبٍ؛ فَالسَّمَاءُ تُنَزَعُ مِنْ مَكَانِهَا كَمَا يَنْزَعُ الْغَطَاءُ عَنِ الشَّيْءِ. وَقِيلَ: تُطْوَى كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾، [الأنبياء: ١٠٤] فَكَأَنَّ الْمَعْنَى: قَلِعَتْ فَطُوِيَتْ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ﴾ ﴿١٢﴾: أَيُّ أَوْقَدَتْ فَأُضْرِمَتْ لِلْكَفَّارِ وَزَيْدٍ فِي إِحْمَائِهَا. يُقَالُ: سَعَرْتُ النَّارَ وَأَسْعَرْتُهَا. وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ بِالتَّخْفِيفِ مِنَ السَّعِيرِ. وَقَرَأَ نَافِعٌ وَأَبْنُ ذَكْوَانَ وَرُوَيْسٌ بِالتَّشْدِيدِ؛ لِأَنَّهَا أَوْقَدَتْ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ. قَالَ قَتَادَةُ: سَعَّرَهَا غَضَبُ اللَّهِ وَخَطَايَا بَنِي آدَمَ. وَفِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ:

[٦٢٥٧] «أَوْقَدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَحْمَرَتْ، ثُمَّ أَوْقَدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَبْيَضَتْ، ثُمَّ أَوْقَدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَسْوَدَتْ، فَهِيَ سُودَاءُ مُظْلَمَةٌ» وَرُوي مَوْقُوفًا.

[٦٢٥٦] ذكره الزمخشري في الكشاف ٧٠٩/٤ فقال الحافظ: أخرجه الثعلبي من حديث أم سلمة وأصله في الصحيحين من حديث عائشة اهـ قلت: حديث عائشة تقدم تخريجه.

[٦٢٥٧] تقدم تخريجه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْزِلَتْ﴾ (١٣) أي دَنَتْ وَفُزَّتْ من المتقين. قال الحسن: إنهم يُقَرَّبون منها؛ لا أنها تزول عن موضعها. وكان عبد الرحمن بن زيد يقول: زُيِّنَتْ: أُنْزِلَتْ؟ والزلفى في كلام العرب: القُرْبَة؛ قال الله تعالى: ﴿وَأُنْزِلَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (١٠)، [الشعراء: ٩٠] وتزلف فلان تقرب.

قوله تعالى: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ (١١) يعني ما عملت من خير وشر. وهذا جواب ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ (١) وما بعدها. قال عمر رضي الله عنه لهذا أُجْرِي الحديث. وَرُوي عن ابن عباس وعمر رضي الله عنهما أنها قرأها، فلما بلغا «عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ» قالوا لهذا أُجْرِيَتِ القصة؛ فالمعنى على هذا إذا الشمس كورت وكانت هذه الأشياء، علمت نفس ما أحضرت من عملها. وفي الصحيحين عن عدي بن حاتم قال:

[٦٢٥٨] قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وسى كلمه الله ما بينه وبينه ترجمان، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدمه وينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم بين يديه، فتستقبله النار، فمن أستطاع منكم أن يتقي النار ولو بشق تمرة فليفعل» وقال الحسن: «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» قسم وقع على قوله: «عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ» كما يقال: إذا نَفَرَ زيد نفر عمرو. والقول الأول أصح. وقال ابن زيد عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ (١) إلى قوله: ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْزِلَتْ﴾ (١٣) اثنتا عشرة خصلة: ست في الدنيا، وست في الآخرة؛ وقد بينا الست الأولى بقول أبي بن كعب.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخَنَسِ﴾ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنَسِ (١٦) وَالْأَيْلِ إِذَا عَسَسَ (١٧) وَالْضَّبِجِ إِذَا نَفَسَ (١٨) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (٢١) وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (٢٢).

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ أي أقسم، و«لا» زائدة، كما تقدم. ﴿بِالْخَنَسِ﴾ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنَسِ (١٦) هي الكواكب الخمسة الدَّراري: زُحَلُ والمُشْتَرِي وَعُطَارِدُ والمَرِيخُ وَالزُّهْرَةُ، فيما ذكر أهل التفسير. والله أعلم. وهو مروي عن عليّ كرم الله وجهه. وفي تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان: أحدهما - لأنها تستقبل الشمس؛ قاله بكر بن عبد الله المزني. الثاني - لأنها تقطع المجرة؛ قاله ابن عباس. وقال الحسن وقتادة: هي النجوم التي تخنس بالنهار وإذا غربت، وقاله عليّ رضي الله عنه، قال: هي النجوم تخنس

[٦٢٥٨] صحيح. أخرجه البخاري ١٤١٣ و ١٤١٤ ومسلم ١٠١٦ وابن أبي شيبة ١١٠/٣ والطبراني ١٠٣٩ وأحمد ٢٥٦/٤ والنسائي ٧٥/٥ وابن حبان ٤٧٣ و ٦٦٦ و ٧٣٧٣ من حديث عدي بن حاتم.

بالنهار، وتظهر بالليل؛ وتكنس في وقت غروبها؛ أي تتأخر عن البصر لخفائها، فلا تُرى. وفي الصحاح: و«الحُسن»: الكواكب كلها. لأنها تخنس في المغيب، أو لأنها تخنس نهاراً. ويقال: هي الكواكب السيارة منها دون الثابتة. وقال الفراء في قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ (١٠) الْجَوَارِ الْكُنَّسِ (١١)﴾: إنها النجوم الخمسة؛ زُحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد؛ لأنها تخنس في مجراها، وتكنس، أي تستتر كما تكنس الظباء في المغار، وهو الكناس. ويقال: سميت حُسنًا لتأخرها، لأنها الكواكب المتحيرة التي ترجع وتستقيم، يقال: حُسن عنه يخنس بالضم خنوساً: تأخر، وأخنسه غيره: إذا خلفه ومضى عنه. والحنس تأخر الأنف عن الوجه مع ارتفاع قليل في الأرنبة، والرجل أخنس، والمرأة خنساء، والبقر كلها حُسن. وقد روي عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ (١٠)﴾: هي بقرة الوحش. روى هشيم عن زكريا عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة عمرو بن شُرحبيل قال قال لي عبد الله بن مسعود: إنكم قوم عرب فما الخنس؟ قلت: هي بقرة الوحش؛ قال: وأنا أرى ذلك. وقاله إبراهيم وجابر بن عبد الله. وروي عن ابن عباس: إنما أقسم الله ببقر الوحش. وروي عنه عكرمة قال: «الحُسن»: البقر و«الكُنس»: هي الظباء، فهي حُسن إذا رآين الإنسان حُسنً وأنقبضن وتأخرن ودخلن كناسهن. القشيري: وقيل على هذا «الحُسن» من الحُسن في الأنف، وهو تأخر الأرنبة وقصر القصبة، وأنوف البقر والظباء خنس. والأصح الحمل على النجوم، لذكر الليل والصبح بعد هذا، فذكر النجوم أليق بذلك.

قلت: لله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته من حيوان وجماد، وإن لم يعلم وجه الحكمة في ذلك. وقد جاء عن ابن مسعود وجابر بن عبد الله وهما صحابيان والنخعي أنها: بقرة الوحش. وعن ابن عباس وسعيد بن جبيرة: أنها الظباء. وعن الحجاج بن منذر قال: سألت جابر بن زيد عن الجواري الكُنس، فقال: الظباء والبقر، فلا يبعد أن يكون المراد النجوم. وقد قيل: إنها الملائكة؛ حكاه الماوردي. والكُنس الغُيب؛ مأخوذة من الكِناس، وهو كِناس الوحش الذي يختفي فيه. قال أوس بن حَجَر:

ألم تر أنَّ اللَّهَ أنزلَ مُزَنَّهُ وعَفَرُ الظُّبَاءِ في الكِناسِ تَقَمَّعُ^(١)
وقال طَرَفَة:

كَأَنَّ كِنَاسِي ضَالَّةٍ يَكْنُفَانِهَا وَأَطَرُ قِسِيٍّ تَحْتَ صُلْبٍ مُؤَيَّدٍ^(٢)

(١) تقمع: تحرك رأسها من القمعة، وهي ذباب أزرق يدخل في أنوف الدواب أو يقع عليها فيلسعها.

(٢) الكِناسي: يستكن الحيوان بالغداة في ظلها وبالعشي في فيئها. الضال: السدر البري. الأطر: العطف، المؤيد: المقوى.

وقيل: الكُنُوس أن تأوي إلى مكانسها، وهي المواضع التي تأوي إليها الوحش والظباء. قال الأعشى:

فَلَمَّا أَتَيْنَا الْحَيَّ أَتَلَعَ آنَسٌ كَمَا أَتَلَعْتُ تَحْتَ الْمَكَائِسِ رَبْرُبُ
يَقَالُ: تَلَعَ النَّهَارَ أَرْتَفَعَ وَأَتَلَعَتِ الظُّبْيَةُ مِنْ كِنَاسِهَا: أَي سَمَتَ بِجِيدِهَا. وقال امرؤ القيس:

تَعَشَّى قَلِيلًا ثُمَّ أَنْحَى ظُلُوفَهُ يَثِيرُ التَّرَابَ عَنْ مَيِّتٍ وَمَكْنَسٍ^(١)

والكُنُوس: جمع كَانِسٍ وكَانِسَةٍ، وكذا الحُنُوس جمع خَانِسٍ وخَانِسَةٍ. والجواري: جمع جارية من جرى يجري. ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَّعَسَ﴾^(٢) قال الفراء: أجمع المفسرون على أن معنى عسَّعَسَ أدبر؛ حكاه الجوهري. وقال بعض أصحابنا: إنه دنا من أوله وأظلم وكذلك السحاب إذا دنا من الأرض. المهدوي. ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَّعَسَ﴾^(٣) أدبر بظلامه؛ عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما. وروي عنهما أيضاً وعن الحسن وغيره: أقبل بظلامه. زيد بن أسلم: «عسَّعَسَ» ذهب. الفراء: العرب تقول عسَّعَسَ وسَّعَّعَ إذا لم يبق منه إلا اليسير. الخليل وغيره: عسَّعَسَ الليل إذا أقبل أو أدبر. المبرد: هو من الأضداد، والمعنيان يرجعان إلى شيء واحد، وهو ابتداء الظلام في أوله، وإدباره في آخره؛ وقال علقمة بن قرط:

حَتَّى إِذَا الصَّبْحُ لَهَا تَنَفَّسَا وَأَنْجَابَ عَنْهَا لَيْلُهَا وَعَسَّعَسَا
وقال رؤبة:

يَا هِنْدُ مَا أَسْرَعَ مَا تَسَّعَّعَسَا مِنْ بَعْدِ مَا كَانَ فَتًى سَرَّعَرَعَا^(٤)
وهذه حجة الفراء. وقال امرؤ القيس:

عَسَّعَسَ حَتَّى لَوْ يَشَاءُ أَذْنَا كَانَ لَنَا مِنْ نَارِهِ مَقْبِسُ
فهذا يدل على الدنو. وقال الحسن ومجاهد: عَسَّعَسَ: أظلم؛ قال الشاعر:
حَتَّى إِذَا مَا لَيْلُهُنَّ عَسَّعَسَا رَكِبْنَ مِنْ حَدِّ الظَّلَامِ حِنْدَسَا

الماوردي: وأصل العسَّ الامتلاء؛ ومنه قيل للقدح الكبير عُسٌّ لامتلائه بما فيه، فأطلق على إقبال الليل لابتداء امتلائه؛ وأطلق على إدباره لانتهاه أمتلائه على ظلامه؛ لاستكمال أمتلائه به. وأما قول امرئ القيس:

* أَلَمَّا عَلَى الرَّبْعِ الْقَدِيمِ بَعَسَّعَسَا *

(١) تعشى: دخل في العشاء وهو أول الليل. ظلوفه: حوافره.

(٢) تسعسعا: أدبر وفنى. السرعرع: الشاب الناعم.

فموضع بالبادية. وعسّس أيضاً أسم رجل؛ قال الراجز^(١):

* وَعَسَّسَ نِعَمَ الْفَتَى تَبَاه *

أي تعتمد. ويقال للذئب العسّس والعسّاس والعسّاس؛ لأنه يعسّس بالليل ويطلب. ويقال للقنافذ العسّاس لكثرة ترددها بالليل. قال أبو عمرو: والتعسّس الشم، وأنشد:

* كمنخر الذئب إذا تعسّسا *

والتعسّس أيضاً: طلب الصيد بالليل.

قوله تعالى: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا نَفَسَ﴾^(١٨) أي أمتدّ حتى يصير نهاراً واضحاً؛ يقال للنهار إذا زاد: تنفس. وكذلك الموج إذا نضح الماء. ومعنى التنفس: خروج النسيم من الجوف. وقيل: «إذا تنفس» أي أنشق وأنفلق؛ ومنه تنفست القوس أي تصدعت. ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾^(١٩) هذا جواب القسم. والرسول الكريم جبريل؛ قاله الحسن وقناة والضحاك. والمعنى «إنه لقول رسول» عن الله «كريم» على الله. وأضاف الكلام إلى جبريل عليه السلام، ثم عداه عنه بقوله «تنزيل من رب العالمين» ليعلم أهل التحقيق في التصديق، أن الكلام لله عز وجل. وقيل: هو محمد عليه الصلاة والسلام ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾: من جعله جبريل فقوته ظاهرة؛ فروى الضحاك عن ابن عباس قال: من قوته قلعه مدائن قوم لوط بقوادم جناحه. ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ أي عند الله جل ثناؤه ﴿مَكِينٍ﴾^(٢٠) أي ذي منزلة ومكانة؛ فروى عن أبي صالح قال: يدخل سبعين سراًفاً بغير إذن. ﴿مُطَاعٍ ثَمَّ﴾: أي في السموات؛ قال ابن عباس: من طاعة الملائكة جبريل، أنه لما أُسري برسول الله ﷺ قال جبريل عليه السلام لرضوان خازن الجنان: أفتح له، ففتح، فدخل ورأى ما فيها، وقال لمالك خازن النار: أفتح له جهنم حتى ينظر إليها، فأطاعه وفتح له. ﴿أَمِينٍ﴾^(٢١) أي مؤتمن على الوحي الذي يجيء به. ومن قال: إن المراد محمد ﷺ فالمعنى «ذِي قُوَّةٍ» على تبليغ الرسالة «مُطَاعٍ» أي يطيعه من أطاع الله جلّ وعزّ. ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾^(٢٢) يعني محمداً ﷺ ليس بمجنون حتى يتهم في قوله وهو من جواب القسم. وقيل: أراد النبي ﷺ أن يرى جبريل في الصورة التي يكون بها عند ربه جلّ وعزّ فقال: ما ذاك إليّ؛ فأذن له الرب جلّ ثناؤه، فأتاه وقد سدّ الأفق، فلما نظر إليه النبي ﷺ خرّ مغشياً عليه، فقال المشركون: إنه مجنون، فنزلت: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾^(٢٣) ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾^(٢٤) وإنما رأى جبريل على صورته فهابه، وورد عليه ما لم تحتمل بينته، فخرّ مغشياً عليه.

(١) في الأصل «الرجز».

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ (٢٣) ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ (٢٤) ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ (٢٥) ﴿فَإِنْ تَذَهَبُونَ﴾ (٢٦) ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ (٢٧) ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (٢٨) ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٩).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ (٢٣) أي رأى جبريل في صورته، له ستمائة جناح. ﴿بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ (٢٣) أي بمطلع الشمس من قبل المشرق؛ لأن هذا الأفق إذا كان منه تطلع الشمس فهو مُبِين. أي من جهته تُرى الأشياء. وقيل: الأفق المبين: أقطار السماء ونواحيها؛ قال الشاعر.

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ لَنَا قَمَرَاهَا وَالنَّجُومُ الطَّوَالِغُ

الماوردي: فعلى هذا، فيه ثلاثة أقاويل؛ أحدها: أنه رآه في أفق السماء الشرقي؛ قاله سفيان. الثاني: في أفق السماء الغربي، حكاه ابن شجرة. الثالث: أنه رآه نحو أجياد، وهو مَشْرُق مكة؛ قاله مجاهد. وحكى الثعلبي^(١) عن ابن عباس، قال النبي ﷺ لجبريل: «إني أحبُّ أن أراك في صورتك التي تكون فيها في السماء» قال: لن تقدر على ذلك. قال: «بلى» قال: فأين تشاء أن أتخيل لك؟ قال: «بالأبطح» قال: لا يسعني. قال: «فيمنى» قال: لا يسعني. قال: «فبعرفات» قال: ذلك بالحرى أن يسعني. فواعده فخرج النبي ﷺ للوقت، فإذا هو قد أقبل بِخَشْخَشَةٍ وَكُلْكُلَةٍ من جبال عَرَفَات، قد ملأ ما بين المشرق والمغرب؛ ورأسه في السماء ورجلاه في الأرض، فلما رآه النبي ﷺ خرّ مغشياً عليه، فتحول جبريل في صورته، وضمه إلى صدره. وقال: يا محمد لا تخف؛ فكيف لو رأيت إسرافيل ورأسه من تحت العرش ورجلاه في تخوم الأرض السابعة، وإن العرش على كاهله، وإنه ليتضاءل أحياناً من خشية الله، حتى يصير مثل الوَصْعِ^(٢) - يعني العصفور - حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظمتة. وقيل: إن محمداً عليه السلام رأى ربه عز وجل بالأفق المبين. وهو معنى قول ابن مسعود. وقد مضى القول في هذا في «النجم» مستوفى، فتأمله هناك. وفي «المبين» قولان: أحدهما أنه صفة الأفق؛ قاله الربيع. الثاني أنه صفة لمن رآه؛ قاله مجاهد. «وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ» بالطاء، قراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي، أي بمَنِّهم، والظنة التُّهْمَةُ؛ قال الشاعر:

أَمَّا وَكِتَابُ اللَّهِ لَا عَنْ شِنَاءٍ هُجِرْتُ وَلَكِنَّ الظَّنَّ ظَنِينٌ

(١) تفرد به الثعلبي وهو غير حجة فإنه كحاطب ليل كما قال الحافظ ابن تيمية في المقدمة في أصول التفسير. وفي بعض ألفاظه نكارة تدل على أنه مكذوب على ابن عباس.

(٢) الوصع: العصفور الصغير.

وأختاره أبو عُبيد؛ لأنهم لم يُبخلوه ولكن كذبوه؛ ولأن الأكثر من كلام العرب: ما هو بكذا، ولا يقولون: ما هو على كذا، إنما يقولون: ما أنت على هذا بمئهم. وقرأ الباقون «بِضَيْنٍ» بالضاد: أي ببخيل من ضننت بالشيء أضنّ ضنّاً فهو ضنين. فروى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال: لا يضمن عليكم بما يعلم، بل يُعلم الخلق كلام الله وأحكامه. وقال الشاعر:

أَجُودُ بِمَكْنُونِ الْحَدِيثِ وَإِنِّي بِسِرِّكَ عَمَّنْ سَالَنِي لَضَيْنُ
وَالْغَيْبِ: القرآن وخبر السماء. ثم هذا صفة محمد عليه السلام. وقيل: صفة جبريل عليه السلام. وقيل: بظنين: بضعيف. حكاة الفراء والمبرد؛ يقال: رجل ظنين: أي ضعيف. وبثر ظنونٌ: إذا كانت قليلة الماء؛ قال الأعشى:

مَا جُعِلَ الْجُدُّ الظَّنُّونُ الَّذِي جُنَّبَ صَوْبُ اللَّجِبِ الْمَاطِرِ
مِثْلَ الْفُرَاتِيِّ إِذَا مَا طَمَا يَقْذِفُ بِالْبُوصِيِّ وَالْمَاهِرِ^(١)

والظنون: الدين الذي لا يدري أيقضيه أخذه أم لا؟ ومنه حديث عليّ عليه السلام في الرجل يكون له الدين الظنون، قال: يزكيه لما مضى إذا قبضه إن كان صادقاً. والظنون: الرجل السيئ الخلق؛ فهو لفظ مشترك. ﴿وَمَا هُوَ﴾ يعني القرآن ﴿بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ أي مرجوم ملعون، كما قالت قريش. قال عطاء: يريد بالشیطان الأبيض الذي كان يأتي النبي ﷺ في صورة جبريل يريد أن يفتنه. ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾ قال قتادة: فإلى أين تعدلون عن هذا القول وعن طاعته. كذا روى معمر عن قتادة؛ أي أين تذهبون عن كتابي وطاعتي. وقال الزجاج: فأني طريقة تسلكون أبين من هذه الطريقة التي بينت لكم. ويقال: أين تذهب؟ وإلى أين تذهب؟ وحكى الفراء عن العرب: ذهبت الشام وخرجت العراق وأنطلقت السوق: أي إليها. قال: سمعناه في هذه الأحرف الثلاثة؛ وأنشد بعض بني عُقيل:

تَصِيحُ بِنَا حَنِيفَةً إِذْ رَأَتْنَا وَأَيُّ الْأَرْضِ تَذْهَبُ بِالصِّيَاحِ

يريد إلى أي أرض تذهب، فحذف إلى. وقال الجنيد: معنى الآية مقرون بآية أخرى، وهي قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ [الحجر: ٢١] المعنى: أي طريق تسلكون أبين من الطريق الذي بينه الله لكم. وهذا معنى قول الزجاج. ﴿إِنْ هُوَ﴾

(١) الجد: البئر تكون في موضع كثير الكلاء. الفراتي: نسبة إلى الفرات.

البوصي: ضرب من سفن البحر. الماهر: السابح.

يعني القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ (٢٧) أي مَوْعِظَةٌ وَرَجْرٌ. و «إِنْ» بمعنى «مَا». وقيل: ما محمد إلا ذكر. ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (٢٨) أي يتبع الحق ويقيم عليه. وقال أبو هريرة وسليمان بن موسى: لما نزلت ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (٢٨) قال أبو جهل: الأمر إلينا. إن شئنا أستمنا، وإن شئنا لم نستقم - وهذا هو القَدَرُ، وهو رأس القَدَرِيَّة - فنزلت: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٩)، فبين بهذا أنه لا يعمل العبد خيراً إلا بتوفيق الله، ولا شراً إلا بخذلانه. وقال الحسن: والله ما شاءت العرب الإسلام حتى شاءه الله لها. وقال وهب بن منبه: قرأتُ في سبعة وثمانين كتاباً مما أنزل الله على الأنبياء: من جعل إلى نفسه شيئاً من المشيئة فقد كفر. وفي التنزيل: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَيْنَا وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْقِفَ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١١١]. وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٠]. وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦] والآي في هذا كثير، وكذلك الأخبار، وأن الله سبحانه هدى بالإسلام، وأضل بالكفر، كما تقدم في غير موضع. ختمت السورة والحمد لله.

سورة الانفطار

مكية عند الجميع ، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ۝١ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ ۝٢ وَإِذَا الْيَحَاؤُ فَجِرَتْ ۝٣ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثِرَتْ ۝٤ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ۝٥ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ۝١ ﴾ أي تشققت بأمر الله ؛ لنزول الملائكة ؛ كقوله : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ وَنُزِلُ الْمَلَائِكَةُ نَزِيلاً ۝٢٥ ﴾ [الفرقان : ٢٥] . وقيل : تفتطرت لهيئة الله تعالى . والفطر : الشَّقُّ ؛ يقال : فطرته فأنفطر ، ومنه فطر ناب البعير : طلع ، فهو بعير فاطر ، وتفتطر الشيء : شَقَّ ، وسيفٌ فطار أي فيه شقوق ؛ قال عنترة :
وسيفي كالعقيقة وهو كمي سِلَاحِي لَا أَفْلَّ وَلَا فُطَارًا^(١)

وقد تقدّم في غير موضع . ﴿ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ ۝٢ ﴾ أي تساقطت ؛ نثرت الشيء أنثره نثرًا ، فانتثر ، والاسم النثار . والنثار بالضم : ما تنثر من الشيء ، ودُرُّ مُنْثَرٍ ، شدد للكثرة . ﴿ وَإِذَا الْيَحَاؤُ فَجِرَتْ ۝٣ ﴾ أي فجر بعضها في بعض ، فصارت بحرًا واحدًا ، على ما تقدّم . قال الحسن : فجّرت : ذهب ماؤها وببست ؛ وذلك أنها أولا راكدة مجمعة ، فإذا فجّرت تفرّقت ، فذهب ماؤها . وهذه الأشياء بين يدي الساعة ، على ما تقدّم في ﴿ إِذَا السَّمَاءُ كُورَتْ ۝١ ﴾ . ﴿ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثِرَتْ ۝٤ ﴾ أي قُلبت وأخرج ما فيها من أهلها أحياء ؛ يقال : بعثرت المتاع : قلبته ظهرًا لبطن ، وبعثرت الحوض وبعثرته : إذا هدمته وجعلت أسفله أعلاه . وقال قوم منهم الفراء : «بعثرت» : أخرجت ما في بطنها من الذهب والفضة . وذلك من أشرط الساعة : أن تخرج الأرض ذهبها وفضتها . ﴿ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ۝٥ ﴾ مثل : ﴿ يَلْبِثُوا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ مَّا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ۝١٣ ﴾ [القيامة : ١٣] ، وتقدّم . وهذا جواب «إِذَا السَّمَاءُ انفطرت» لأنه قَسَمَ في قول الحسن وقع على قوله تعالى : ﴿ عَلِمْتَ نَفْسٌ ﴾ يقول : إذا بدت هذه الأمور من أشرط الساعة ختمت الأعمال فعلمت كل نفس ما كسبت ، فإنها لا ينفعها عمل بعد ذلك . وقيل : أي إذا كانت هذه الأشياء قامت القيامة ،

(١) العقيقة : شعاع البرق الذي يبدو كالسيف . الكمع : الضجيج .

فحوسبت كل نفس بما عملت، وأوتيت كتابها بيمينها أو بشمالها، فتذكرت عند قراءته جميع أعمالها. وقيل: هو خبر، وليس بقسم، وهو الصحيح إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (٦) الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ (٧) فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ (٨)﴾ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ (٩)﴾.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ﴾ خاطب بهذا منكري البعث. وقال ابن عباس: الإنسان هنا: الوليد بن المغيرة. وقال عكرمة: أبي بن خلف. وقيل: نزلت في أبي الأشد بن كلدة الجُمَحِيِّ. عن ابن عباس أيضاً: «ما غرك بربك الكريم» أي ما الذي غرك حتى كفرت؟ «بربك الكريم» أي المتجاوز عنك. قال قتادة: غره شيطانه المسلط عليه. الحسن: غره شيطانه الخبيث. وقيل: حمقه وجهله. رواه الحسن عن عمر رضي الله عنه. وروى غالب الحنفي قال:

[٦٢٥٩] لما قرأ رسول الله ﷺ ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (٦)﴾ قال: «غره الجهل» وقال صالح بن مسمار: بلغنا أن رسول الله ﷺ قرأ «يأيتها الإنسان ما غرك بربك الكريم»؟ فقال: «غره جهله». وقال عمر رضي الله عنه: كما قال الله تعالى ﴿إِنَّمَا كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (٧٢)﴾ [الأحزاب: ٧٢]. وقيل: غره عفو الله، إذ لم يعاقبه في أول مرة. قال إبراهيم بن الأشعث: قيل للفضيل بن عياض: لو أقامك الله تعالى يوم القيامة بين يديه، فقال لك: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (٦)﴾ [الانفطار: ٦]؟ ماذا كنت تقول؟ قال: كنت أقول غَرَّنِي سُتُورُكَ الْمَرْخَاةُ، لأن الكريم هو السَّار. نظمه ابن السَّمَاك فقال:

يَا كَاتِمَ الذَّنْبِ أَمَا تَسْتَحْيِ وَاللَّهُ فِي الْخُلُوعِ ثَانِيكَا
غَرَّكَ مِنْ رَبِّكَ إِمِهَالُهُ وَسَثَرُهُ طَوْلَ مَسَاوِيكَا
وقال ذو النون المصري: كم من مغرور تحت السَّتر وهو لا يشعر.
وأنشد أبو بكر بن طاهر الأبهري:

يَا مَنْ غَلَا فِي الْعُجْبِ وَالتَّيِّهِ وَغَرَّهُ طَوْلُ تَمَادِيهِ
أَمَلَى لَكَ اللَّهُ فَبَارَزْتَهُ وَلَمْ تَخَفْ غِبَّ مَعَاصِيهِ

[٦٢٥٩] ضعيف جداً. أخرجه عبد بن حميد كما في الدر ٥٣٤/٦ عن صالح بن مسمار بلاغاً وكذا نسبه ابن حجر في تخريج الكشاف ٧١٥/٤ لأبي عبيد في «فضائل القرآن» عن صالح بن مسمار. وصالح هذا شبه مجهول وهو تابعي صغير فمرسله وإيه جداً. وغالب الحنفي لم أعثر له على ترجمة وقد ورد عن عمر موقوفاً وهو أشبه راجع الدر ٥٣٤/٦ وعن ابن عمر موقوفاً راجع تفسير ابن كثير ٥١٣/٤ والله أعلم.

وروي عن علي رضي الله عنه أنه صاح بغلام له مرات فلم يُلبّه، فنظر فإذا هو بالباب، فقال: مالك لم تُجِبي؟ فقال: لثقتي بحلمك، وأمني من عقوبتك. فاستحسن جوابه فأعنته. وناس يقولون: ما غرك: ما خدعك وسوّل لك، حتى أضعت ما وجب عليك؟ وقال ابن مسعود: ما منكم من أحد إلا وسيخلو الله به يوم القيامة، فيقول له: يا بن آدم ماذا غرك بي؟ يا بن آدم ماذا عملت فيما علمت؟ يا بن آدم ماذا أجبت المرسلين؟ ﴿الَّذِي خَلَقَكَ﴾ أي قدرَ خلقك من نطفة ﴿فَسَوَّلَكَ﴾ في بطن أمك، وجعل لك يدين ورجلين وعينين وسائر أعضائك ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ أي جعلك معتدلاً سوياً الخلق؛ كما يقال: هذا شيء معدّل. وهذه قراءة العامة، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم؛ قال الفراء: وأبو عبيد: يدل عليه قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [التين: ٤]. وقرأ الكوفيون: عاصم وحزمة والكسائي: «فعدلك» مخففاً أي: أمالك وصرفك إلى أي صورة شاء، إما حسناً وإما قبيحاً، وإما طويلاً وإما قصيراً. وقال موسى بن علي بن أبي رباح اللّخمي عن أبيه عن جده قال:

[٦٢٦٠] قال لي النبي ﷺ: «إن النطفة إذا أستمزت في الرحم أحضرها الله كل نسب بينها وبين آدم». أما قرأت هذه الآية ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ (٨): «فيما بينك وبين آدم» وقال عكرمة وأبو صالح: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ (٨): «إن شاء في صورة إنسان، وإن شاء في صورة حمار، وإن شاء في صورة قرد، وإن شاء في صورة خنزير. وقال مكحول: إن شاء ذكراً، وإن شاء أنثى. قال مجاهد: «في أي صورة» أي في أي شبه من أب أو أم أو عم أو خال أو غيرهم. و «في» متعلقة بـ «ركبك»، ولا تتعلق بـ «عدلك»، على قراءة من خفف؛ لأنك تقول عدلت إلى كذا، ولا تقول عدلت في كذا؛ ولذلك منع الفراء التخفيف؛ لأنه قدر «في» متعلقة بـ «عدلك»، و «ما» يجوز أن تكون صلة مؤكدة؛ أي في أي صورة شاء ركبك. ويجوز أن تكون شرطية أي إن شاء ركبك في غير صورة الإنسان من صورة قرد أو حمار أو خنزير، فـ «ما» بمعنى الشرط والجزاء؛ أي في صورة ما شاء يركبك ركبك.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ يجوز أن تكون «كلّا» بمعنى حقاً و «الّا» فيبتدأ بها. ويجوز أن تكون بمعنى «لا»، على أن يكون المعنى ليس الأمر كما تقولون من

[٦٢٦٠] ضعيف جداً. أخرجه الطبراني في الكبير ٤٦٢٤ والطبري ٣٦٥٦٧ من حديث موسى بن علي بن أبي رباح عن أبيه عن جده ومداره على مطهر بن الهيثم وهو متروك قاله في المجمع ١٣٥/٧ برقم ١١٤٧٣. وضعفه أيضاً ابن كثير ٥١٤/٤. والصواب أنه واه جداً.

أنكم في عبادتكم غير الله محضون. يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ وكذلك يقول الفراء: يصير المعنى: ليس كما غررت به. وقيل: أي ليس الأمر كما تقولون، من أنه لا بعث. وقيل: هو بمعنى الردع والزجر. أي لا تغتروا بحلم الله وكرمه، ففتركوا التفكير في آياته. أبين الأنباري: الوقف الجيد على «الدين»، وعلى «ركب»، والوقف على «كلّ» قبيح. ﴿بَلْ تُكْذِبُونَ﴾ يأهل مكة ﴿بِالَّذِينَ﴾ أي بالحساب، و«بل» لنفي شيء تقدم وتحقيق غيره. وإنكارهم للبعث كان معلوماً، وإن لم يجر له ذكر في هذه السورة.

قوله تعالى: ﴿وَلِإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ كِرَامًا كَنِينٍ ﴿يَعْمُونَ مَا نَعْمَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلِإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ أي رُقباء من الملائكة ﴿كِرَامًا﴾ أي عليّ؛ كقوله: ﴿كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ [عبس: ١٦] وهنا ثلاث مسائل:

الأولى - رُوي عن رسول الله ﷺ:

[٦٢٦١] «أكرموا الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم إلا عند إحدى حالتين: الخِزاة أو الجماع، فإذا أغتسل أحدكم فليستتر بعِرم حائط أو بعيره^(١)، أو ليستره أخوه». ورُوي عن عليّ رضي الله عنه قال: لا يزال الملكُ مولياً عن العبد ما دام بادي العورة. ورُوي:

[٦٢٦٢] «إن العبد إذا دخل الحمام بغير مِئزر لعنه ملكاه».

الثانية - وأختلف الناس في الكُفّار هل عليهم حفظة أم لا؟ فقال بعضهم: لا؛ لأن أمرهم ظاهر، وعملهم واحد؛ قال الله تعالى: ﴿يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَتِهِمْ﴾ [الرحمن: ٤١]. وقيل: بل عليهم حفظة؛ لقوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ تُكْذِبُونَ بِالَّذِينَ﴾ ﴿وَلِإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ كِرَامًا كَنِينٍ ﴿يَعْمُونَ مَا نَعْمَلُونَ﴾. وقال: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ كِتَابُ بِشَاطِلِهِ﴾ [الحاقة: ٢٥]

[٦٢٦١] أخرجه البزار ١٦٠/١ من حديث مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً مع اختلاف يسير فيه، وفيه حفص بن سليمان غير قوي لكن توبع فقد ورد من وجه آخر عن مجاهد مرسلأ أخرجه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير ٥١٤/٤ وهو مرسل صحيح. والله أعلم.

[٦٢٦٢] لم أره هكذا، وأخرج الترمذي ٢٨٠١ والنسائي ١٩٨/١ من حديث جابر: «ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير إزار» وحسن إسناده الأرناؤوط في جامع الأصول ٥٣٨٥، وله شواهد كثيرة، وانظر مجمع الروائد ١/٢٧٨ - ٢٧٩.

(١) وقع في الأصل «بغيره» وهو تصحيف والتصويب عن سنن البزار وتفسير ابن كثير والدر المنثور ٥٣٥/٦.

وقال: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ [الانشقاق: ١٠]، فأخبر أن الكفار يكون لهم كُتَّاب، ويكون عليهم حَفْظَةٌ. فإن قيل: الذي على يمينه أي شيء يكتب ولا حسنة له؟ قيل له: الذي يكتب عن شماله يكون بإذن صاحبه، ويكون شاهداً على ذلك وإن لم يكتب. والله أعلم.

الثالثة - سئل سفيان: كيف تعلم الملائكة أن العبد قد هم بحسنة أو سيئة؟ قال: إذا هم العبد بحسنة وجدوا منه ريح المسك، وإذا هم بسيئة وجدوا منه ريح الثَّن. وقد مضى في «ق» عند قوله: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨] زيادة بيان لمعنى هذه الآية. وقد كره العلماء الكلام عند الغائط والجماع، لمفارقة الملك العبد عند ذلك. وقد مضى في آخر «آل عمران» القول في هذا. وعن الحسن: يعلمون لا يخفى عليهم شيء من أعمالكم. وقيل: يعلمون ما ظهر منكم دون ما حدثتم به أنفسكم. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [١٧] وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ [١٤] يَصَلُّونَهَا يَوْمَ الَّذِينَ [١٥] وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ [١٦] وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ [١٧] ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ [١٨] يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَلَا أَمْرٌ يَوْمَذِي اللَّهِ [١٩].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [١٧] وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ [١٤] تقسيم مثل قوله: ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى: ٧]. وقال: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ﴾ (١) * فأما الذين آمنوا [الروم: ١٤ - ١٥] الآيتين: ﴿يَصَلُّونَهَا﴾ أي يصيبهم لهُبُّها وحَرْها ﴿يَوْمَ الَّذِينَ﴾ [١٥] أي يوم الجزاء والحساب، وكرر ذكره تعظيماً لشأنه؛ نحو قوله تعالى: ﴿الْقَارِعَةُ﴾ [١] ﴿مَا الْقَارِعَةُ﴾ [٢] وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ [٣] [القارعة: ١ - ٣] وقال ابن عباس فيما روي عنه: كل شيء من القرآن من قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾؟ فقد أدراه، وكل شيء من قوله: ﴿وما يُذْذِرُكَ﴾ فقد طوي عنه. ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو «يوم» بالرفع على البدل من «يوم الدين» أو رداً على اليوم الأول، فيكون صفة ونعتاً لـ«يوم الدين». ويجوز أن يرفع بإضمار هو. الباقي بالنصب على أنه في موضع رفع إلا أنه، نصب؛ لأنه مضاف غير متمكن؛ كما تقول: أعجبنى يوم يقوم زيد. وأنشد المبرد:

مِنْ أَيِّ يَوْمَيَّ مِنَ الْمَوْتِ أَفَرَّ أَيَوْمَ لَمْ يَقْدَرَ أَمْ يَوْمَ قُدِرَ

فاليومان الثانيان مخفوضان بالإضافة، عن الترجمة عن اليومين الأولين، إلا أنهما

(١) في النسخ «يَصْدَعُونَ» وهو سبق قلم.

نُصِبَا فِي اللَّفْظِ؛ لِأَنَّهُمَا أَضِيْفَا إِلَى غَيْرِ مُحَضَّرٍ. وَهَذَا اخْتِيَارُ الْفَرَاءِ وَالزَّجَّاجِ. وَقَالَ قَوْمٌ:
 الْيَوْمُ الثَّانِي مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَحَلِّ، كَأَنَّهُ قَالَ فِي يَوْمٍ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا. وَقِيلَ:
 بِمَعْنَى: إِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ تَكُونُ يَوْمَ، أَوْ عَلَى مَعْنَى يُدَانُونَ يَوْمَ؛ لِأَنَّ الدَّيْنَ يَدُلُّ عَلَيْهِ، أَوْ
 بِإِضْمَارٍ أَذْكَرَ. ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ لا يَنَازِعُهُ فِيهِ أَحَدٌ؛ كَمَا قَالَ: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ
 لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ﴿[غَافِرٌ: ١٦ - ١٧].
 تَمَّتِ السُّورَةُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

سورة المطففين

مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل
ومدنية في قول الحسن وعكرمة . وهي ست وثلاثون آية

قال مقاتل : وهي أول سورة نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقتادة : مدنية إلا ثمان آيات من قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَتْرَمُوا ﴾ إلى آخرها ، مكي . وقال الكلبي وجابر بن زيد : نزلت بين مكة والمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ﴿ وَبِلِّالِ الْمُطَفِّفِينَ ۝١﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾ .

فيه أربع مسائل :

الأولى - روى النسائي عن ابن عباس قال :

[٦٢٦٣] لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَبِلِّالِ الْمُطَفِّفِينَ ۝١﴾ ، فأحسنوا الكيل بعد ذلك . قال الفراء : فهم من أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا . وعن ابن عباس أيضاً قال : هي : أول سورة نزلت على رسول الله ﷺ ساعة نزل المدينة ، وكان هذا فيهم ؛ كانوا إذا أشتروا أستوفوا بكيل راجح ، فإذا باعوا بخصوا المكيال والميزان ، فلما نزلت هذه السورة أنتهوا ، فهم أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا . وقال قوم^(١) : نزلت في رجل يعرف بأبي جهينة ، وأسمه عمرو ؛ كان له صاعان يأخذ بأحدهما ، ويعطي بالآخر ؛ قاله أبو هريرة رضي الله عنه .

[٦٢٦٣] جيد . أخرجه النسائي في التفسير ٦٧٤ وابن ماجه ٢٢٢٣ والحاكم ٣٣/٢ والواحدي ٨٤٨ والطبري ٣٦٥٧٧ من حديث ابن عباس ، وصححه الحاكم ، ووافقه الذهبي ، وهو حديث حسن صحيح ، وقد صححه السيوطي في الدر ٥٣٦/٦ .

(١) ذكره الواحدي ٨٥٠ عن السدي بدون إسناد وانظر الآتي يثر ٦٢٦٥ .

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ﴾ أي شدة عذاب في الآخرة. وقال ابن عباس: إنه وادٍ في جهنم يسيل فيه صديد أهل النار، فهو قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّينَ﴾ أي الذين يَنْقُصُونَ مكاييلهم وموازينهم. ورؤي عن ابن عمر قال: المطفف: الرجل يستأجر المكيال وهو يعلم أنه يَحِيفُ في كيله فوزره عليه. وقال آخرون: التطفيف في الكيل والوزن والوضوء والصلاة والحديث. وفي الموطأ قال مالك: ويقال لكل شيء وفاءً وتطفيف. وروى عن سالم بن أبي الجعد قال: الصلاة بمكيال، فمن أوفى له ومن طَفَّفَ فقد علمتم ما قال الله عز وجل في ذلك: «ويل للمطففين».

الثالثة - قال أهل اللغة: المطفف مأخوذ من التطفيف، وهو القليل، والمطفف هو المقلّ حق صاحبه بنقصانه عن الحق، في كيل أو وزن. وقال الزجاج: إنما قيل للفاعل من هذا مطفف؛ لأنه لا يكاد يسرق من المكيال والميزان إلا الشيء الطفيف الخفيف، وإنما أخذ من طَفَّ الشيء وهو جانبه. وطِفاف المَكْوُك وطِفافه بالكسر والفتح: ما ملأ أصابره، وكذلك طَفَّ المَكْوُك وطَفَفَهُ؛ وفي الحديث:

[٦٢٦٤] «كلكم بنو آدم طَفَّ الصاع لم تملؤوه». وهو أن يقرب أن يمتلئ فلا يفعل؛ والمعنى بعضكم من بعض قريب، فليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى. والطُفاف والطُفافة بالضم: ما فوق المكيال. وإناء طُفاف: إذا بلغ المِلء طُفافه؛ تقول منه: أطففت. والتطفيف: نقص المكيال وهو ألا تملأه إلى أصابره، أي جوانبه؛ يقال: أدهقت الكأس إلى أصابرها أي إلى رأسها. وقول ابن عمر^(١) حين ذكر النبي ﷺ سَبَقَ الخيل: كنت فارساً يومئذ فسبقت الناس حتى طَفَّفَ بي الفرس مسجد بني زُرَيْق، حتى كاد يساوي المسجد. يعني: وثب بي.

الرابعة - المطفف: هو الذي يُخْسِرُ في الكيل والوزن، ولا يوفى حَسَبَ ما بيناه؛ وروى ابن القاسم عن مالك: أنه قرأ ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّينَ﴾ فقال: لا تُطَفَّفُ ولا تَحْلُبُ^(٢)، ولكن أرسل وُصِّبَ عليه صَبًّا، حتى إذا أَسْتَوْفَى أرسل يدك ولا تُمَسِّك. وقال عبد الملك بن الماجشون: نهى رسول الله ﷺ عن مسح الطُفاف^(٣)، وقال: إن البركة في رأسه. قال: وبلغني أن كيل فرعون كان مسحاً بالحديد.

[٦٢٦٤] أخرجه أحمد ١٤٥/٤ - ١٥٨ من حديث عقبة بن عامر في أثناء حديث وفيه ابن لهيعة، وهو ضعيف.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أي لا تغش ولا تخدع.

(٣) هذا معضل.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ ﴿٢﴾ قال الفراء: أي من الناس؛ يقال: أكتلت منك: أي أستوفيت منك، ويقال أكتلت ما عليك: أي أخذت ما عليك. وقال الزجاج: أي إذا أكتالوا من الناس أستوفوا عليهم الكيل؛ والمعنى: الذين إذا أستوفوا أخذوا الزيادة، وإذا أوفوا أو وزنوا لغيرهم نقصوا، فلا يرضون للناس ما يرضون لأنفسهم. الطبري: «على» بمعنى عند.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ ﴿٣﴾ فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾: أي كالوا لهم أو وزنوا لهم فحذفت اللام، فتعدى الفعل فنصب؛ ومثله نصحتك ونصحت لك، وأمرتك به وأمرتكه؛ قاله الأخفش والفراء. قال الفراء: وسمعت أعرابية تقول إذا صدر الناس أتينا التاجر فيكيلنا المُدَّ والمُدَّين إلى الموسم المقبل. وهو من كلام أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس. قال الزجاج: لا يجوز الوقف على «كالوا» و«وزنوا» حتى تصل به «هُم» قال: ومن الناس من يجعلها توكيداً، ويجيز الوقف على «كالوا» و«وزنوا» والأول الاختيار؛ لأنها حرف واحد. هو قول الكسائي. قال أبو عبيد: وكان عيسى بن عمر يجعلها حرفين، ويقف على «كالوا» و«وزنوا» ويتبدى «هُم يُخْسِرُونَ»^(١) قال: وأحسب قراءة حمزة كذلك أيضاً. قال أبو عبيد: والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين: إحداهما: الخطأ؛ وذلك أنهم كتبوهما بغير ألف، ولو كانتا مقطوعتين لكانتا «كالوا» و«وزنوا» بالألف، والأخرى: أنه يقال: كُلتك ووزنتك بمعنى كلت لك، ووزنت لك، وهو كلام عربي؛ كما يقال: صِدَّتْكَ وصدت لك، وكسبْتُكَ وكسبتُ لك، وكذلك شكرتكَ ونصحتكَ ونحو ذلك. قوله: ﴿يُخْسِرُونَ﴾ ﴿٣﴾: أي يَنْقُصُونَ؛ والعرب تقول: أخسرت الميزان وخسرت. و«هم» في موضع نصب، على قراءة العامة، راجع إلى الناس، تقديره «وإذا كالوا» الناس «أو وزنواهم يُخْسِرُونَ» وفيه وجهان: أحدهما أن يراد كالوا لهم أو وزنوا لهم، فحذف الجار، وأوصل الفعل، كما قال:

وَلَقَدْ جَنَيْتُكَ أَكْمُوًّا وَعَسَاقِلًا ولقد نهيتك عن بنات الأوبر

أراد: جنيت لك، والوجه الآخر: أن يكون على حذف المضاف، وإقامة المضاف إليه مقامه، والمضاف هو المكيل والموزون. وعن ابن عباس رضي الله عنه: إنكم معاشر الأعاجم وليتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم: المِكْيَالُ والمِيزَانُ. وَخَصَّ الأعاجم، لأنهم كانوا يجمعون الكيل والوزن جميعاً، وكانا مُفْرَقَيْنِ فِي الْحَرَمَيْنِ؛ كان أهل مكة

(١) في الأصل «يجسرون».

يزنون، وأهل المدينة يكيلون. وعلى القراءة الثانية «هُم» في موضع رفع بالابتداء؛ أي وإذا كالأول للناس أو وزنوا لهم فهم يخسرون. ولا يصح؛ لأنه تكون الأولى مُلغاة، ليس لها خبر، وإنما كانت تستقيم لو كان بعدها: وإذا كالأول هم يَنْقُصُونَ، أو وزنوا هم يُخْسِرُونَ.

الثانية - قال ابن عباس قال النبي ﷺ:

[٦٢٦٥] «خمس بخمسي: ما نقض قوم العهد إلا سَلَطَ الله عليهم عدوهم، ولا حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر، وما ظهرت الفاحشة فيهم إلا ظهر فيهم الطاعون، وما طَقَّفُوا الكيلَ إلا مُنِعُوا النَّبَاتَ، وأخذوا بالسنين، ولا منعوا الزكاة إلا حَبَسَ الله عنهم المَطَرُ» خرجه أبو بكر البزار بمعناه، ومالك بن أنس أيضاً من حديث ابن عمر^(١). وقد ذكرناه في كتاب التذكرة. وقال مالك بن دينار: دَخَلْتُ على جار لي قد نزل به الموت، فجعل يقول: جَبَلَيْنِ من نار! جَبَلَيْنِ من نار! فقلت: ما تقول؟ أنهجر؟^(٢) قال: يا أبا يحيى، كان لي مكيالان، أكيل بأحدهما، وأكتال بالآخر؛ فقممت فجعلت أضرب أحدهما بالآخر، حتى كَسَرْتَهُمَا، فقال: يا أبا يحيى، كلما ضربت أحدهما بالآخر أزداد عِظْماً، فمات من وجعه. وقال عكرمة: أشهدُ على كل كِيَالٍ أو وَزَانٍ أنه في النار. قيل له: فإن أبئك كِيَالٍ أو وزان. فقال: أشهد أنه في النار. قال الأصمعي: وسمعت أعرابية تقول: لا تَلْتَمِسِ المروءة ممن مروءته في رؤوس المكيال، ولا ألسنة الموازين. ورُوي ذلك عن علي رضي الله عنه، وقال عبدٌ خير: مر علي رضي الله عنه على رجل وهو يزن الزعفران وقد أرجح، فأكفأ الميزان، ثم قال: أقم الوزن بالقسط؛ ثم أرجح بعد ذلك ما شئت. كأنه أمره بالتسوية أولاً ليعتادها، ويُفضل الواجب من النفل. وقال نافع: كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول: أتق الله وأوف الكيل والوزن بالقسط، فإن المطففين يوم القيامة يوقفون حتى إن العَرَقَ ليلجئهم إلى أنصاف آذانهم. وقد رُوي أن أبا هريرة قدم المدينة وقد خرج النبي ﷺ إلى خيبر وأستخلف على المدينة سباع بن عُرْفُطَةَ، فقال أبو هريرة: فوجدناه في صلاة الصبح فقرأ في الركعة الأولى «كهيعص» وقرأ في الركعة الثانية «ويل للمطففين» قال أبو هريرة: فأقول في صلاتي: ويل لأبي فلان، كان له مكيالان إذا أكتال أكتال بالوافي، وإذا كال كال بالناقص^(٣).

[٦٢٦٥] أخرجه الديلمي ٢٩٧٨ وغيره وتقدم تخريجه.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) هجر في نومه، ومرضه يهجر هجرأ: هذى.

(٣) أخرجه البزار ٢٢٨١ بإسناد لين، وتقدم.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿١﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ﴾ إنكار وتعجيب عظيم من حالهم، في الاجتراء على التطفيف، كأنهم لا يُحْطَرُونَ التطفيف ببالهم، ولا يُحْمَنُونَ تخميناً ﴿أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ فمسؤولون عما يفعلون. والظن هنا بمعنى اليقين؛ أي ألا يُوقِنُ أولئك، ولو أيقنوا ما نقصوا في الكيل والوزن. وقيل: الظن بمعنى التردد، أي إن كانوا لا يستيقنون بالبعث، فهلا ظنّوه، حتى يتدبروا ويبحثوا عنه، ويأخذوا بالأحوط ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ شأنه وهو يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى - العامل في «يوم» فعل مضمر، دل عليه «مبعوثون». والمعنى يبعثون «يوم» يقوم الناس لرب العالمين». ويجوز أن يكون بدلاً من يوم في «ليوم عظيم»، وهو مبني. وقيل: هو في موضع خفض؛ لأنه أضيف إلى غير متمكن. وقيل: هو منصوب على الظرف أي في يوم، ويقال: أقم إلى يوم يخرج فلان، فتنصب يوم، فإن أضافوا إلى الاسم فحيثئذ يخفضون ويقولون: أقم إلى يوم خروج فلان. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، التقدير: إنهم مبعوثون يوم يقوم الناس لرب العالمين ليوم عظيم.

الثانية - وعن عبد الملك بن مروان: أن أعرابياً قال له: قد سمعت ما قال الله تعالى في المطففين؛ أراد بذلك أن المطففين قد توجه عليهم هذا الوعيد العظيم الذي سمعت به، فما ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن. وفي هذا الإنكار والتعجيب وكلمة الظن، ووصف اليوم بالعظيم، وقيام الناس فيه لله خاضعين، ووصف ذاته برب العالمين، بيان بليغ لعظم الذنب، وتفاقم الإثم في التطفيف، وفيما كان في مثل حاله من الحيف، وترك القيام بالقسط، والعمل على التسوية والعدل، في كل أخذ وإعطاء، بل في كل قول وعمل.

الثالثة - قرأ ابن عمر:

[٦٢٦٦] ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾﴾ حتى بلغ ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾﴾ فبكى

[٦٢٦٦] غريب بهذا السياق. والمرفوع منه مع اختلاف يسير فيه أخرجه مسلم ٢٨٦٤ والترمذي ٢٤٢١ وأحمد ٣/٦ - ٤ والبغوي ٤٥٨/٤ والطبراني ٦٠٢/٢٠ وابن حبان ٧٣٣٠ من حديث المقداد وورد من حديث عقبة بن عامر أخرجه أحمد ١٥٧/٤ وابن حبان ٧٣٢٩ والحاكم ٥٧١/٤ وصححه ووافقه الذهبي. وحديث ابن عمر سيأتي برقم ٦٢٦٨ مختصراً. وليس فيه.

حتى سَقَطَ، وأمتنع من قراءة ما بعده، ثم قال: سمعت النبي ﷺ يقول «يومَ يقوم الناس لرب العالمين، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، فمنهم من يبلغ العرق كعبيه، ومنهم من يبلغ ركبتيه، ومنهم من يبلغ حَقْوَيْهِ، ومنهم من يبلغ صدره، ومنهم من يبلغ أذنيه، حتى إن أحدهم ليغيب في رَشْحِهِ كما يغيب الضَّفدَعُ»^(١). ورَوَى ناس عن ابن عباس قال: يقومون مقدار ثلثمائة سنة. قال: ويهون على المؤمنين قدرُ صلاتهم الفريضة. ورَوَى عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ قال:

[٦٢٦٧] «يقومون ألف عام في الظُّلَّة». ورَوَى مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال:

[٦٢٦٨] «يوم يقوم الناس لرب العالمين، حتى إن أحدهم ليقوم في رَشْحِهِ إلى أنصاف أذنيه». وعنه أيضاً عن النبي ﷺ:

[٦٢٦٩] «يقوم مائة سنة». وقال أبو هريرة قال النبي ﷺ لبشير الغفاري:

[٦٢٧٠] «كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس فيه مقدار ثلثمائة سنة لرب العالمين،

لا يأتِيهم فيه خبر، ولا يؤمر فيه بأمر» قال بشير: المستعان الله.

قلت: قد ذكرناه مرفوعاً - من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ:

[٦٢٧١] «إنه لَيُخَفَّفُ عن المؤمن، حتى يكون أخفَّ عليه من صلاة المكتوبة

[٦٢٦٧] غريب هكذا. وورد نحوه من حديث عبد الله بن عمرو أخرجه الطبراني كما في المجمع ١٨٣٤٩ وقال الهيثمي: فيه هشام بن بلال لم أعرفه. وانظر الدر المنثور ٥٣٧/٦ فقد ذكر ههنا روايات كثيرة مختلفة.

[٦٢٦٨] صحيح. أخرجه البخاري ٤٩٣٨ ومسلم ٢٨٦٢ وابن أبي شيبة ٢٣٣/١٣ وأحمد ١٢٥/٢ والترمذي ٢٤٢٢ وابن ماجه ٤٢٧٨ وهناد في «الزهد» ٣٢٦ والطبري ٣٦٥٧٩ و ٣٦٥٨٠ و ٣٦٥٨٢ و ٣٦٥٨٤ و ٣٦٥٨٥ و ٣٦٥٨٧ من طرق كلهم من حديث ابن عمر.

[٦٢٦٩] أخرجه الطبري ٣٥٨٦ بسنده عن ابن عمر موقوفاً، وهو أشبه من المرفوع. وذلك للاضطراب في مقدار ذلك الزمن. فقد ذكر القرطبي أقوالاً عديدة في ذلك منها أنهم يقومون ألف سنة ومنها أنهم يقومون ثلاثمائة سنة... إلخ وانظر الدر المنثور ٥٣٧/٦.

[٦٢٧٠] أخرجه الطبري ٣٦٥٩٠ من حديث أبي هريرة، وفي إسناده عبد السلام بن عجلان قال أبو حاتم: يكتب حديثه. وتوقف غيره في الاحتجاج به اهـ الميزان فالحديث غير قوي.

[٦٢٧١] أخرجه أحمد ٧٥/٣ وأبو يعلى ١٣٩٠ وصححه ابن حبان ٧٣٣٤ من حديث أبي سعيد مع أن مداره على دراج عن أبي الهيثم لكن له شواهد منها حديث أبي هريرة أخرجه أبو يعلى ٦٠٢٥ وصححه ابن حبان ٧٣٣٣ وإسناده على شرط البخاري لكن فيه «كتدلي الشمس للغروب إلى أن تغرب» وقد مضى تخريجه. وانظر «المجمع» ١٨٣٤٨/٣٣٦/١٠.

(١) أي كما يغيب الضفدع في الماء.

يصلّيها في الدنيا» - في «سأل سائل». وعن ابن عباس: يهون على المؤمنين قدرُ صلاتهم الفريضة. وقيل: إن ذلك المقام على المؤمن كزوال الشمس؛ والدليل على هذا من الكتاب قوله الحق: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢] ثم وصفهم فقال: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٣] جعلنا الله منهم بفضلله وكرمه وجوده. ومنه آمين. وقيل: المراد بالناس جبريل عليه السلام يقوم لرب العالمين؛ قاله ابن جُبَيْر. وفيه بُعد؛ لما ذكرنا من الأخبار في ذلك، وهي صحيحة ثابتة، وحسبك بما في صحيح مسلم والبخاري والترمذي من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ:

[٦٢٧٢] «يوم يقوم الناس لرب العالمين» قال: «يقوم أحدهم في رُشحه إلى نصف أذنيه». ثم قيل: هذا القيام يوم يقومون من قبورهم. وقيل: في الآخرة بحقوق عباده في الدنيا. وقال يزيد الرشك: يقومون بين يديه للقضاء.

الرابعة - القيام لله رب العالمين سبحانه حقير بالإضافة إلى عظمته وحقه، فأما قيام الناس بعضهم لبعض فأختلف فيه الناس؛ فمنهم من أجازاه، ومنهم من منعه. وقد روي أن النبي ﷺ قام إلى جعفر بن أبي طالب وأعتقه^(١)، وقام طلحة لكعب بن مالك يوم تيب عليه^(٢). وقول النبي ﷺ للأَنْصار حين طلع عليه سعد بن مُعَاذ: «قوموا إلى سيّدكم»^(٣). وقال أيضاً: «من سره أن يتمثل له الناس قياماً فليتبوأ مقعده من النار»^(٤). وذلك يرجع إلى حال الرجل ونيته، فإن أنتظر ذلك وأعتقه لنفسه، فهو ممنوع، وإن كان على طريق البشاشة والوصلة فإنه جائز، وخاصة عند الأسباب، كالقدوم من السفر ونحوه. وقد مضى في آخر سورة «يوسف» شيء من هذا.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سِجِّينَ﴾ (٧) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينَ (٨) كِتَابٌ مَرْقُومٌ (٩) وَيَلْمِزُ الْمُكَذِّبِينَ (١٠) الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الدِّينِ (١١) وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (١٢) إِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِ ءِيسْنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (١٣).

[٦٢٧٢] مضى برقم: ٦٢٦٨.

- (١) تقدم تخريجه.
- (٢) تقدم في خبر توبة كعب في سورة التوبة.
- (٣) تقدم تخريجه.
- (٤) تقدم تخريجه.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾ (٧) قال قوم من أهل العلم بالعربية: ﴿كَلَّا﴾: رذع وتنبية؛ أي ليس الأمر على ما هم عليه من تطفيف الكيل والميزان، أو تكذيب بالآخرة، فليرتدعوا عن ذلك. فهي كلمة رذع وزجر، ثم أستاذف فقال: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ﴾. وقال الحسن: ﴿كَلَّا﴾ بمعنى حقاً. وروى ناس عن ابن عباس «كَلَّا» قال: ألا تصدقون؛ فعلى هذا: الوقف «لرب العالمين». وفي تفسير مقاتل: إن أعمال الفجار. وروى ناس عن ابن عباس قال: إن أرواح الفجار وأعمالهم «لفي سجين». وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال: سَجِّينُ صخرة تحت الأرض السابعة^(١)، تغلب فيجعل كتاب الفجار تحتها. ونحوه عن ابن عباس وقتادة وسعيد بن جبیر ومقاتل وكعب؛ قال كعب: تحتها أرواح الكفار تحت خد إيليس. وعن كعب أيضاً قال: سجين صخرة سوداء تحت الأرض السابعة، مكتوب فيها أسم كل شيطان، تلقى أنفـس الكفار عندها. وقال سعيد بن جبیر: سجين تحت خد إيليس. يحيى بن سلام: حجر أسود تحت الأرض، يكتب فيه أرواح الكفار. وقال عطاء الخراساني: هي الأرض السابعة السفلى، وفيها إيليس وذريته. وعن ابن عباس قال: إن الكافر يحضره الموت، وتحضره رسل الله، فلا يستطيعون لبغض الله له وبغضهم إياه، أن يؤخروه ولا يعجلوه حتى تجيء ساعته، فإذا جاءت ساعته قبضوا نفسه، ورفعوه إلى ملائكة العذاب، فأروه ما شاء الله أن يُرويه من الشر، ثم هبطوا به إلى الأرض السابعة، وهي سَجِّين، وهي آخر سلطان إيليس، فأثبتوا فيها كتابه. وعن كعب الأحبار في هذه الآية قال: إن رُوح الفاجر إذا قبضت يُصعد بها إلى السماء، فتأبى السماء أن تقبلها، ثم يُهبط بها إلى الأرض، فتأبى الأرض أن تقبلها، فتدخل في سبع أرضين، حتى يُنتَهَى بها إلى سَجِّين، وهو خد إيليس، فيخرج لها من سجين من تحت خد إيليس رَق، فيرقم فيوضع تحت خد إيليس. وقال الحسن: سَجِّين في الأرض السابعة. وقيل: هو ضرب مثل وإشارة إلى أن الله تعالى يرد أعمالهم التي ظنوا أنها تنفعهم. قال مجاهد: المعنى عملهم تحت الأرض السابعة لا يصعد منها شيء. وقال: سجين صخرة في الأرض السابعة. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال:

[٦٢٧٣] «سجين جُب في جهنم وهو مفتوح» وقال في الفلق: «إنه جُب مغطى».

[٦٢٧٣] باطل. أخرجه الطبري ٣٦٦١٤ من حديث أبي هريرة لكن على التقديم والتأخير. وفيه شعيب بن صفوان، قال أبو حاتم لا يحتج به وقال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابع عليه. وقال الحافظ ابن كثير ٥١٧/٤: هو حديث غريب منكر لا يصح اهـ وقد فسر الله عز وجل سجين بأنه «كتاب مرقوم» فما سواه باطل.

(١) هذا الأثر ونحوه من الإسرائيليات.

وقال أنس: هي دَرَكَة في الأرض السفلى. وقال أنس قال النبي ﷺ:

[٦٢٧٤] «سَجِين أسفل الأرض السابعة». وقال عكرمة: «سَجِين: خسار وضلال؛

كقولهم لمن سقط قدره: قد زلق بالحضيض. وقال أبو عبيدة والأخفش والزجاج: «لَفِي سَجِين» لَفِي حَبْس وضيق شديد، فَعِيل^(١) من السَّجُن؛ كما يقول: فَسَّق وشَرَّيب؛ قال ابن مقبل:

وَرُفْقَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ ضَاحِيَةً ضَرْبًا تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سَجِينًا

والمعنى: كتابهم في حبس؛ جعل ذلك دليلاً على خساسة منزلتهم، أو لأنه يَحُل من الإعراض عنه والإبعاد له مَحَلّ الزجر والهوان. وقيل: أصله سَجِيل، فأبدلت اللام نوناً. وقد تقدّم ذلك. وقال زيد بن أسلم: سَجِين في الأرض السافلة، وسَجِيل في السماء الدنيا. القُشَيْرِي: سَجِين: موضع في السافلين، يدفن فيه كتاب هؤلاء، فلا يظهر بل يكون في ذلك الموضع كالمسجون. وهذا دليل على خبث أعمالهم، وتحقير الله إياها؛ ولهذا قال في كتاب الأبرار: «يشهده المقربون». ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ﴾ أي ليس ذلك مما كنت تعلمه يا محمد أنت ولا قومك. ثم فسره له فقال: ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ أي مكتوب بالرقم في الثوب، لا يُنْسَى ولا يُمَحَى. وقال قتادة: مرقوم أي مكتوب، رقم لهم بشر، لا يُزَاد فيهم أحد ولا يُنْقُص منهم أحد. وقال الضحّاك: مرقوم: مختم، بلغة حمير؛ وأصل الرقم: الكتابة؛ قال:

سَأَرْقُمُ فِي الْمَاءِ الْقِرَاحَ^(١) إِلَيْكُمْ عَلَى بَعْدِكُمْ إِنْ كَانَ لِلْمَاءِ رَاقِمٌ

وليس في قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ﴾ ما يدل على أن لفظ سجين ليس عربياً، كما لا يدل في قوله: ﴿الْقَارِعَةُ﴾^(١) ما الْقَارِعَةُ^(٢) و﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾^(٣) بل هو تعظيم لأمر سجين. وقد مضى في مقدّمة الكتاب - والحمد لله - أنه ليس في القرآن غير عربي. ﴿وَيَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ أي شدة وعذاب يوم القيامة للمكذّبين. ثم بيّن تعالى أمرهم فقال: ﴿الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ أي بيوم الحساب والجزاء والفصل بين العباد. ﴿وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ﴾ أي فاجر جائز عن الحق، معتد على الخلق في معاملته إياهم، وعلى نفسه، وهو أثيم في ترك أمر الله. وقيل هذا في الوليد بن المغيرة وأبي جهل

[٦٢٧٤] ضعيف جداً. أخرجه البغوي ٤/٤٢٨ من حديث البراء وفيه المسيب بن شريك وهو متروك. وقد أخرجه أبو الشيخ في «العلامة» ٨٩٨ عن مجاهد من قوله وهو مأخوذ عن الإسرائيليات لا حجة فيه البتة. وذكره المؤلف آنفاً من قول كعب الأحبار وهو أشبه وأولى.

(١) القراح: الماء الذي لا ثقل فيه.

ونظرائهما؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا نُنَادَىٰ عَلَيْهِ أَإِنَّا قَالَ أَتَطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٣﴾ وقراءة العامة «تُنَادَىٰ» بتاءين، وقراءة أبي حنيفة وأبي سَمَاكٍ وأشهب العُقَيْلِي والسُّلَمِي: «إِذَا يُنَادَىٰ» بالياء. وأساطير الأولين: أحاديثهم وأباطيلهم التي كتبوها وزخرفوها. واحداها أُسْطُورَة وإسطارة، وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٧﴾ .

قوله تعالى: ﴿كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٤﴾: «كَلَّا»: ردع وزجر، أي ليس هو أساطير الأولين. وقال الحسن: معناها حقاً «رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ». وقيل: في الترمذي:

[٦٢٧٥] عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «إن العبد إذا أخطأ خطيئة نُكِّتَتْ في قلبه نُكَّةٌ سوداء، فإذا هو نزع وأستغفر الله وتاب، صُقِلَ قلبه، فإن عاد زيد فيها، حتى تعلو على قلبه، وهو (الرَّانُ) الذي ذكر الله في كتابه «كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ»». قال: هذا حديث حسن صحيح. وكذا قال المفسرون: هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب. قال مجاهد: هو الرجل يُذنب الذنب، فيحيط الذنب بقلبه، ثم يذنب الذنب فيحيط الذنب بقلبه، حتى تُغَشِّي الذنوب قلبه. قال مجاهد: هي مثل الآية التي في سورة البقرة: ﴿بِكُلِّ مَن كَسَبَ سَكِينَةً﴾ ... [البقرة: ٨١] الآية. ونحوه عن الفراء؛ قال: يقول كثرت المعاصي منهم والذنوب، فأحاطت بقلوبهم، فذلك الرِّينُ عليها. ورؤي عن مجاهد أيضاً قال: القلب مثل الكهف ورفع كفه، فإذا أذنب العبد الذنب أنقبض، وضم إصبعه، فإذا أذنب الذنب أنقبض، وضم أخرى، حتى ضم أصابعه كلها، حتى يُطْبَع على قلبه. قال: وكانوا يرون أن ذلك هو الرِّين، ثم قرأ ﴿كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٤﴾ ومثله عن حذيفة رضي الله عنه سواء. وقال بكر بن عبد الله: إن العبد إذا أذنب صار في قلبه كوخزة الإبرة، ثم صار إذا أذنب ثانياً صار كذلك، ثم إذا كثرت الذنوب صار القلب كالمُنْحَل، أو كالجربال، لا يعي خيراً، ولا يثبت فيه صلاح. وقد بيّنا في «البقرة» القول في هذا المعنى بالأخبار الثابتة عن رسول الله ﷺ، فلا معنى لإعادتها. وقد روى عبد الغني بن سعيد عن موسى بن عبد الرحمن عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس، وعن موسى عن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس شيئاً الله أعلم بصحته^(١)؛ قال:

[٦٢٧٥] تقدم في أول سورة البقرة.

(١) مداره على موسى بن عبد الرحمن، وهو كذاب، قال ابن حبان: وضع على ابن جريج كتاباً في التفسير راجع «الميزان» ٢١١/٤.

هو الرَّان الذي يكون على الفخذين والساق والقدم، وهو الذي يُلبس في الحرب. قال: وقال آخرون: الران: الخاطر الذي يخطر بقلب الرجل. وهذا مما لا يُضمن عهدة صحته. فالله أعلم. فأما عامة أهل التفسير فعلى ما قد مضى ذكره قبل هذا. وكذلك أهل اللغة عليه؛ يقال: رَانَ على قلبه ذنبه يَرِينُ رَيْنًا ورِيونًا أي غلب. قال أبو عُبيدة في قوله: «كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ما كانوا يَكْسِبُونَ» أي غلب؛ وقال أبو عُبيد: كل ما غلبك وعَلَاكَ فقد ران بك، ورانك، وران عليك؛ وقال الشاعر:

وَكَمْ رَانَ مِنْ ذَنْبٍ عَلَى قَلْبٍ فَاجِرٍ فتابَ مِنَ الذَّنْبِ الذي رَانَ وَأَنْجَلَى

ورانت الخمر على عقله: أي غلبته، وران عليه الثعاسُ: إذا غطاه؛ ومنه قول عمر في الأسيف - أَسِيفٌ جُهَيْنَةٌ -: فأصبح قد رِينَ به. أي غلبته الديون، وكان يَدَانُ؛ ومنه قول أبي زُبَيْد يصف رجلاً شرب حتى غلبه الشراب سُكْرًا، فقال:

ثم لما رآه رانتُ بِهِ الخمر — وَأَنْ لَا تَرِيَنَهُ بِاتِقَاءِ

فقوله: رانت به الخمر، أي غلبت على عقله وقلبه. وقال الأُمَوِيُّ: قد أَران القوم فهم مُرينون: إذا هلكت مواشيهم وهُزِلَتْ. وهذا من الأمر الذي أتاهم مما يغلبهم، فلا يستطيعون أحتماله. قال أبو زَيْد يقال: قد رِينَ بالرجل رَيْنًا: إذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه، ولا قبل له وقال: أبو مُعَاذ النُحَوي: الرَيْن: أن يسود القلب من الذنوب، والطَّبَع أن يُطْبَع على القلب، وهذا أشد من الرَيْن، والإفقال أشد من الطَّبَع. الرَّجَاج: الرَيْن: هو كالصدأ يُعَشِّي القلب كالغيم الرقيق، ومثله الغين، يقال: غَيْن على قلبه: غُطِيَ. والغَيْن: شجر ملتف، الواحدة غيناء، أي خضراء، كثيرة الورق، ملتفة الأغصان. وقد تقدم قول الفراء أنه إحاطة الذنب بالقلوب. وذكر الثعلبي عن ابن عباس: «ران على قلوبهم»: أي غطى عليها. وهذا هو الصحيح عنه إن شاء الله. وقرأ حمزة والكسائي والأعمش وأبو بكر والمفضل «ران» بالإمالة؛ لأن فاء الفعل الراء، وعينه الألف منقلبة من ياء، فحسنت الإمالة لذلك. ومن فتح فعلى الأصل؛ لأن باب فاء الفعل في (فَعَلَ) الفتح، مثل كال وباع ونحوه. وأختره أبو عُبيد وأبو حاتم ووقف حفص «بَلْ» ثم يبتدىء «رَانَ» وقفًا يُبَيِّن اللام، لا للسكت.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ﴾ أي حقاً «إنهم» يعني الكفار ﴿عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم القيامة ﴿لَمْ حُجُّوا﴾ (١٩). وقيل: «كَلَّا» ردع وزجر، أي ليس كما يقولون، بل ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُجُّونَ﴾ (١٩). قال الزجاج: في هذه الآية دليل على أن الله عز وجل يُرى في القيامة، ولولا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة، ولا خست منزلة الكفار بأنهم يحجبون.

وقال جل ثناؤه: ﴿وَجُودٌ يُؤْمِدُ نَاصِرُهُ﴾ (٢٦) إِلَى رَيْهَا نَاطِرُهُ﴾ (٢٧) [القيامة: ٢٢ - ٢٣] فأعلم الله جل ثناؤه أن المؤمنين ينظرون إليه، وأعلم أن الكفار محجوبون عنه، وقال مالك بن أنس في هذه الآية: لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى رأوه. وقال الشافعي: لما حجب قوماً بالسخط، دل على أن قوماً يرونه بالرضا. ثم قال: أما والله لو لم يوقن محمد بن إدريس أنه يرى ربه في المعاد لما عبده في الدنيا. وقال الحسين بن الفضل: لما حجبهم في الدنيا عن نور توحيده حجبهم في الآخرة عن رؤيته. وقال قتادة: هو أن الله لا تعالى ﴿لِمُحْجُوبُونَ﴾ (١٥): أي عن كرامته ورحمته ممنوعون. وقال قتادة: هو أن الله لا ينظر إليهم برحمته، ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم. وعلى الأول الجمهور، وأنهم محجوبون عن رؤيته فلا يرونه. ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ﴾ (١٦) أي ملازموها، ومحترقون فيها غير خارجين منها، ﴿كُلَّمَا فُضِحتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَنَّهُمْ جُلُودًا أُخْرَاهَا﴾ [النساء: ٥٦] و ﴿كُلَّمَا حَبَّتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ (١٧) [الإسراء: ٩٧]. ويقال: الجحيم الباب الرابع من النار. ﴿ثُمَّ بُقِلَ﴾ لهم أي تقول لهم خزنة جهنم ﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ (١٧) رسل الله في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ﴾ (١٨) وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ﴾ (١٩) كِتَابٌ مَرْفُوعٌ﴾ (٢٠) يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ (٢١).

قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ﴾ (١٨) «كَلَّا» بمعنى حقاً، والوقف على «تكذبون». وقيل: أي ليس الأمر كما يقولون ولا كما ظنوا، بل كتابهم في سجين، وكتاب المؤمنين في عليين. وقال مقاتل: كَلَّا، أي لا يؤمنون بالعذاب الذي يَصْلُونَهُ. ثم أستاذف فقال: «إن كتاب الأبرار» مرفوع في عليين على قدر مرتبتهم. قال ابن عباس: أي في الجنة. وعنه أيضاً قال: أعمالهم في كتاب الله في السماء. وقال الضحاك ومجاهد وقاتدة: يعني السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين. وَرَوَى ابْنُ الْأَجْلَحِ عن الضحاك قال: هي سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى، ينتهي إليها كل شيء من أمر الله لا يعدوها، فيقولون: رب! عبدك فلان، وهو أعلم به منهم، فيأتيه كتاب من الله عز وجل مختوم بأمانه من العذاب. فذلك قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾. وعن كعب الأحبار قال: إن روح المؤمن إذا قبضت صعد بها إلى السماء، وفُتحت لها أبواب السماء، وتلقَّتها الملائكة بالبرسرى، ثم يخرجون معها حتى ينتهوا إلى العرش، فيخرج لهم من تحت العرش، رَقٌّ فيرقم ويختتم فيه النجاة من الحساب يوم القيامة ويشهده المقربون. وقال قتادة أيضاً: «فِي عِلِّيَّينَ» هي فوق السماء السابعة عند قائمة العرش اليمنى. وقال البراء بن عازب قال النبي ﷺ:

[٦٢٧٦] عَلِيّون في السماء السابعة تحت العرش». وعن ابن عباس أيضاً: هو لوح من زبرجدة خضراء معلق بالعرش، أعمالهم مكتوبة فيه. وقال الفراء: عليون أرتفاع بعد أرتفاع. وقيل: عليون أعلى الأمكنة. وقيل: معناه علوّ في علوّ مضاعف، كأنه لا غاية له؛ ولذلك جمع بالواو والنون. وهو معنى قول الطبري. قال الفراء: هو أسم موضوع على صفة الجمع، ولا واحد له من لفظه؛ كقولك: عشرون وثلاثون، والعرب إذا جمعت جمعاً ولم يكن له بناء من واحده ولا تثنية، قالوا في المذكر والمؤنث بالنون. وهي معنى قول الطبري. وقال الزجاج: إعراب هذا الاسم كإعراب الجمع، كما تقول: هذه قَتْسَرُونَ، ورأيت قَنَسْرِينَ. وقال يونس النحوي: واحدها: عَلِيّ وَعَلِيَّة. وقال أبو الفتح: عَلِيّين: جمع عَلِيّ، وهو فَعِيل من العلوّ. وكان سبيله أن يقول عَلِيَّة كما قالوا للغرفة عَلِيَّة؛ لأنها من العلو، فلما حذف التاء من عَلِيَّة عوضوا منها الجمع بالواو والنون، كما قالوا في أرضين. وقيل: إن عليين صفة للملائكة، فإنهم الملائكة الأعلى؛ كما يقال: فلان في بني فلان؛ أي هو في جملةهم وعندهم. والذي في الخبر من حديث ابن عمر أنّ رسول الله ﷺ قال:

[٦٢٧٧] «إن أهل عليين لينظرون إلى الجنة من كذا، فإذا أشرف رجل من أهل عليين أشرفت الجنة لضياء وجهه، فيقولون: ما هذا النور؟ فيقال أشرف رجل من أهل عليين الأبرار أهل الطاعة والصدق». وفي خبر آخر:

[٦٢٧٨] «إن أهل الجنة ليرون أهل عليين كما يرى الكوكب الدُرِّي في أفق السماء» يدل على أن عليين أسم الموضع المرتفع. وروى ناس عن ابن عباس في قوله «عليين» قال: أخبر أن أعمالهم وأرواحهم في السماء الرابعة. ثم قال: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ﴾ أي ما الذي أعلمك يا محمد أي شيء عليون؟ على جهة التفخيم والتعظيم له في المنزلة الرفيعة. ثم فسره له فقال: ﴿كَتَبَ مَرْقُومٌ﴾ ﴿يَشْهَدُ الْمَرْقُومُ﴾. وقيل: إن «كتاب مرقوم» ليس تفسيراً لعلين، بل تم الكلام عند قوله «عليون» ثم ابتداء وقال: «كتاب مرقوم» أي كتاب الأبرار كتاب مرقوم ولهذا عكس الرقم في كتاب الفجار؛ قاله القشيري.

[٦٢٧٦] ضعيف جداً. أخرجه البغوي ٤/٢٨ من طريق الثعلبي عن البراء مرفوعاً وفي إسناده المسيب بن شريك متروك الحديث قاله الإمام مسلم وغيره. وورد من قول ابن عباس وكعب الأحبار وغيرهما وهو أشبه راجع الدر ٦/٥٤١.

[٦٢٧٧] ضعيف. أخرجه أبو داود ٣٩٨٧ من حديث أبي سعيد دون عجزه، وإسناده ضعيف لضعف عطية العوفي.

[٦٢٧٨] صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٥٦ ومسلم ٢٨٣١ من حديث أبي سعيد وقد تقدم.

وروي: أن الملائكة تصعد بعمل العبد فيستقبلونه^(١) [ويحتقرونه،]^(٢) فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم: إنكم الحفظة على عبدي، وأنا الرقيب على ما في قلبه، وإنه أخلص لي عمله، فاجعلوه في عليين، فقد غفرت له، وإنها لتصعد بعمل العبد، فيتركونه فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم: أنتم الحفظة على عبدي وأنا الرقيب على ما في قلبه، وإنه لم يخلص لي عمله، فاجعلوه في سجين.

قوله تعالى: ﴿يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾^(٢١) أي يشهد عمل الأبرار مقربو كل سماء من الملائكة. وقال وهب وابن إسحاق: المقربون هنا إسرافيل عليه السلام، فإذا عمل المؤمن عمل البر، صعدت الملائكة بالصحيفة وله نور يتلأأ في السموات كنور الشمس في الأرض، حتى ينتهي بها إلى إسرافيل، فيختم عليها ويكتب فهو قوله: «يشهده المقربون» أي يشهد كتابتهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾^(٢٢) عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ^(٢٣) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ^(٢٤) يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيْقٍ مَخْثُومٍ^(٢٥) خَتَمَتْهُمُ مِّسْكٌ^(٢٦) فِي ذَلِكَ فَلْيَنْفَاسِ الْمُتَنَافِسُونَ^(٢٧) وَمِرَاجِئُهُمْ مِنْ تَسْنِيمٍ^(٢٨) عَيْنَايَا تَرَبُّبًا لِّلْمُقَرَّبُونَ^(٢٩) .

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ أي أهل الصدق والطاعة. ﴿لَفِي نَعِيمٍ﴾^(٢٢) أي نعمة، والنَّعْمَةُ بالفتح: التَّعْنِيم؛ يقال: نَعَّمَهُ اللهُ وناعمه فتنعم، وامرأة مَنَعْمَةٌ ومناعمَةٌ بمعنى. أي إن الأبرار في الجنات يتنعمون. ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ وهي الأسرة في الجبال ﴿يَنْظُرُونَ﴾^(٢٣) أي إلى ما أعدَّ الله لهم من الكرامات؛ قاله عكرمة وأبن عباس ومجاهد. وقال مقاتل: ينظرون إلى أهل النار. وعن النبي ﷺ: «ينظرون إلى أعدائهم في النار»^(٣) ذكره المَهْدَوِيُّ. وقيل: على أرائك أفضاله ينظرون إلى وجهه وجلاله.

قوله تعالى: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾^(٢٤) أي بهجته وغضارته ونوره؛ يقال: نضر النبات: إذا أزهر ونور. وقراءة العامة «تعريف» بفتح التاء وكسر الراء «نَضْرَةٌ» نصباً؛ أي تعرف يا محمد. وقرأ أبو جعفر بن القعقاع ويعقوب وشيبة وأبن أبي إسحاق: «تُعْرِفُ» بضم التاء وفتح الراء على الفعل المجهول «نضرة» رفعاً. ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيْقٍ﴾ أي من

(١) وقع في كافة نسخ الأصل «فيستقبلونه» والتصويب عن تفسير الكشاف ٧٢٢/٤. والدر المنثور ٥٤٢/٦.

(٢) مستدرک من الدر المنثور ٥٤٢/٦ وبه يتضح المعنى والله أعلم.

(٣) باطل. وقد ذكره البغوي ٤٣١/٤ فجعله من قول أبي صالح. وأخرجه عبد الرزاق ٣٥٤٦ عن قتادة عن كعب الأحبار من قوله، وهو أشبه من المرفوع بل هو من بدع التأويل. والمهدي يروي الموضوعات الكثيرة كالثعلبي والواحدي وغيرهما.

شراب لا غش فيه. قاله الأخفش والزجاج. وقيل، الرحيق الخمر الصافية. وفي الصحاح: الرحيق صفوة الخمر. والمعنى واحد. الخليل: أصفى^(١) الخمر وأجودها. وقال مقاتل وغيره: هي الخمر العتيقة البيضاء الصافية من الغش النيرة، قال حسان: يَسْقُونَ مَنْ وَرَدَ الْبَرِيصَ عَلَيْهِمْ بَرَدَى يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسَلِ وقال آخر^(٢):

أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشَّبَابِ وَذَكَرَهُ أَشْهَى إِلَيَّ مِنَ الرَّحِيقِ السَّلْسَلِ

قوله تعالى: ﴿مَخْتُومٍ ۖ خِتْمُهُ مِسْكٌ﴾ قال مجاهد: يختم به آخر جُرْعة. وقيل: المعنى إذا شربوا هذا الرحيق ففني ما في الكأس، أنختم ذلك بخاتم المسك. وكان ابن مسعود يقول: يجدون عاقبتها طعم المسك. ونحوه عن سعيد بن جبيرة وإبراهيم النخعي قالا: ختامه آخر طعمه. وهو حسن؛ لأن سبيل الأشرطة أن يكون الكدر في آخرها، فوصف شراب أهل الجنة بأن رائحة آخره رائحة المسك. وعن مسروق عن عبد الله: قال المختوم الممزوج. وقيل: مختوم أي ختمت ومنعت عن أن يمسه ماس إلى أن يُفكَّ ختامها الأبرار. وقرأ عليّ وعلقمة وشقيق والضحاك وطاوس والكسائي «خَاتَمَهُ» بفتح الخاء والتاء وألف بينهما. قاله علقمة: أما رأيت المرأة تقول للعطار: أجعل خاتمته مسكاً، تريد آخره. والخاتم والخِتام متقاربان في المعنى، إلا أن الخاتم الاسم، والخِتام المصدر، قاله الفراء. وفي الصحاح: والخبث: الطين الذي يُخْتَمُ به. وكذا قال مجاهد وابن زيد: خُتِمَ إناءه بالمسك بدلاً من الطين. حكاه المهدوي. وقال الفرزدق:

﴿٣﴾ * وَبِتْ أَفْضُ أَغْلَاقِ الْخِتَامِ *

وقال الأعشى:

﴿٤﴾ * وَأَبْرَزَهَا وَعَلَيْهَا خَتَمٌ *

أي عليها طينة مختومة؛ مثل نَقْضٍ بمعنى منقوضٍ، وَقَبْضٍ بمعنى مقبوضٍ. وذكر ابن المبارك وابن وهب، واللفظ لابن وهب، عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى: «خِتَامُهُ مِسْكٌ»: خَلَطَهُ، ليس بخاتم يختم، ألا ترى إلى قول المرأة من نسائك: إن خَلَطَهُ

(١) وقع في الأصل «أصفى» والتصويب عن تفسير الماوردي.

(٢) هو أبو كبير الهذلي.

(٣) صدر البيت * فبتن جنابتي مصرعات *

(٤) صدر البيت * وصهباء طاف يهوديها *

من الطَّيِّب كذا وكذا. إنما خَلَطَهُ مسك؛ قال: شراب أبيض مثل الفضة يختُمون به آخر أشربتهم، لو أن رجلاً من أهل الدنيا أدخل فيه يده ثم أخرجها، لم يبق ذو روح إلا وجد ريح طيبها. وروى أبُو بن كعب قال:

[٦٢٧٩] قيل: يا رسول الله ما الرحيق المختوم؟ قال: «غُذْرَانِ الخمر». وقيل:

مختوم في الآنية، وهو غير الذي يجري في الأنهار. فالله أعلم. ﴿وَفِي ذَلِكَ﴾ أي وفي الذي وصفناه من أمر الجنة ﴿فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ أي فليُريغ الراغبون؛ يقال: نَفَسْتُ عليه الشيء أَنْفَسَهُ نفاسة: أي ضمنت به، ولم أَحَبَّ أن يصير إليه. وقيل: الفاء بمعنى إلى، أي وإلى ذلك فليتبادر المتبادرون في العمل؛ نظيره: ﴿لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ [الصافات: ٦١]. ﴿وَمَزَاجُهُ﴾ أي ومزاج ذلك الرحيق ﴿مِنْ تَسْنِيمٍ﴾ وهو شراب ينصب عليهم من علو، وهو أشرف شراب في الجنة. وأصل التسنيم في اللغة: الارتفاع، فهي عين ماء تجري من علو إلى أسفل؛ ومنه سنام البعير لعلوه من بدنه، وكذلك تسنيم القبور. وروي عن عبد الله قال: تسنيم عين في الجنة يشرب بها المقرَّبون صِرْفًا، ويمزج منها كأس أصحاب اليمين فتطيب. وقال ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وَمَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ﴾ قال: هذا مما قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾. [السجدة: ١٧] وقيل: التسنيم عين تجري في الهواء بقدره الله تعالى، فتصب في أواني أهل الجنة على قدر مائها، فإذا امتلأت أمسك الماء، فلا تقع منه قطرة على الأرض، ولا يحتاجون إلى الاستقاء؛ قاله قتادة. ابن زيد: بلغنا أنها عين تجري من تحت العرش. وكذا في مراسيل الحسن. وقد ذكرناه في سورة «الإنسان». ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ أي يشرب منها أهل جنة عدن، وهم أفاضل أهل الجنة، صِرْفًا، وهي لغيرهم مزاج. و«عينًا» نصب على المدح. وقال الزجاج: نصب على الحال من التسنيم، وتسنييم معرفة، ليس يعرف له اشتقاق، وإن جعلته مصدرًا مشتقًا من السنام فـ«عينًا» نصب؛ لأنه مفعول به؛ كقوله تعالى: ﴿أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبٍ﴾ [النبا: ١١] يَتَسَامًا [البلد: ١٤] وهذا قول الفراء إنه منصوب بتسنيم. وعند الأخفش بـ«يُسْقَوْنَ» أي يسقون عينا أو من عين. وعند المبرد بإضمار أعني على المدح.

[٦٢٧٩] لم أجده له أصلًا. ذكره الماوردي في تفسيره ٢٣٠/٤ وقال مخرجه: لم أجده اهـ وبحث عنه فلم أجده لا في الدر المنثور ولا غيره، وأمارة الوضع لائحة عليه، وقد اختلف المفسرون في الرحيق المختوم ولو وجد حديث مرفوع لما اختلفوا في ذلك راجع تفسير الماوردي وابن كثير ٥١٩/٤ - ٥٢٠ والدر ٥٤٣/٦ - ٥٤٤.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٢١﴾ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٢٣﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٢٤﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ خَفِظِينَ ﴿٢٥﴾ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٢٦﴾ عَلَىٰ الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٧﴾ هَلْ تُؤِثُّبَ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٨﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ وصف أرواح الكفار في الدنيا مع المؤمنين باستهزائهم بهم، والمراد رؤساء قريش من أهل الشرك. روى ناس عن ابن عباس قال: هو الوليد بن المغيرة، وعُقبة بن أبي مُعَيْط، والعاص بن وائل، والأسود بن عبد يغوث، والعاص بن هشام، وأبو جهل، والنضر بن الحارث؛ وأولئك ﴿كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ من أصحاب محمد ﷺ مثل عمار، وخَبَّاب وَصُهَيْب وِبِلَال ﴿يَضْحَكُونَ﴾ ﴿٢١﴾ على وجه السخرية. ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ﴾ عند إتيانهم رسول الله ﷺ ﴿يَتَغَامَزُونَ﴾ ﴿٢٢﴾: يغمز بعضهم بعضاً، ويشيرون بأعينهم. وقيل: أي يعيرونهم بالإسلام ويعيبونهم به؛ يقال: غمزت الشيء بيدي؛ قال:

كنت إذا غمزت قناة قوم كسرت كعوبها أو تستقيماً

وقالت عائشة: كان النبي ﷺ إذا سجد غمزني، فقبضت رجلي^(١). الحديث؛ وقد مضى في «النساء». وغمزته بعيني. وقيل: الغمز: بمعنى العيب، يقال غمزه: أي عابه، وما في فلان غَمَزَة أي عيب. وقال مقاتل^(٢): نزلت في علي بن أبي طالب جاء في نفر من المسلمين إلى النبي ﷺ فَلَازَهُمُ الْمَنَافِقُونَ، وضحكوا عليهم وتغامزوا. ﴿وَإِذَا انْقَلَبُوا﴾ أي أنصرفوا إلى أهلهم وأصحابهم وذوهم ﴿انْقَلَبُوا فَكِهِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ أي مُعْجِبِينَ منهم. وقيل: مُعْجِبُونَ بما هم عليه من الكفر، متفكهون بذكر المؤمنين. وقرأ ابن القعقاع وحفص والأعرج والسلمي: «فَكِهِينَ» بغير ألف. الباقر بألف. قال الفراء: هما لغتان مثل طمع وطامع وحذر، وحاذر وقد تقدم في سورة «الدخان» والحمد لله. وقيل: الفكه: الأشر البطر والفاكه: الناعم المتنعم. ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ﴾ أي إذا رأى هؤلاء الكفار أصحاب محمد ﷺ ﴿قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ﴾ ﴿٢٤﴾ في اتباعهم محمداً ﷺ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ خَفِظِينَ﴾ ﴿٢٥﴾ لأعمالهم، موكلين بأحوالهم، رقباء عليهم ﴿فَالْيَوْمَ﴾ يعني هذا اليوم الذي

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تفرد به مقاتل وهو غير حجة فيما ينفرد به وكذا ذكره السمرقندي ٤٥٨/٣ والزمخشري ٧٢٤/٤ بدون إسناد ومن غير عزو لقائل وهو غير صحيح فإن علي بن أبي طالب سيد الشجعان وأحد صناديد الصحابة وأتى للمنافقين أن ينالوا منه ومن أمثاله. فتنبه والله أعلم.

هو يوم القيامة ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بمحمد ﷺ ﴿مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ كما ضحك الكفار منهم في الدنيا. نظيره في آخر سورة «المؤمنين» وقد تقدم. وذكر ابن المبارك: أخبرنا محمد بن بشار عن قتادة في قوله تعالى ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ قال: ذُكِرَ لنا أن كعباً كان يقول: إن بين الجنة والنار كُوى، فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدوّ كان له في الدنيا أطلع من بعض الكُوى؛ قال الله تعالى في آية أخرى: ﴿فَأَطْلَعَ قَرْهَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ ﴿٥٥﴾ [الصفات: ٥٥] قال: ذُكِرَ لنا أنه أطلع فرأى جماجم القوم تغلي. وذكر ابن المبارك أيضاً: أخبرنا الكلبي عن أبي صالح في قوله تعالى ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥] قال: يقال لأهل النار وهم في النار: أخرجوا، فتفتح لهم أبواب النار، فإذا رأوها قد فتحت أقبلوا إليها يريدون الخروج، والمؤمنون ينظرون إليهم على الأرائك، فإذا أنهوا إلى أبوابها غلقت دونهم؛ فذلك قوله؛ ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥] ويضحك منهم المؤمنون حين غلقت دونهم فذلك قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ ﴿٣١﴾. ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ هَلْ تُوبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ وقد مضى هذا في أول سورة «البقرة». ومعنى «هل تُوبَ» أي هل جُوزي بسخريتهم في الدنيا بالمؤمنين إذا فُعل بهم ذلك. وقيل: إنه متعلق بـ«ينظرون» أي ينظرون: هل جُوزي الكفار؟ فيكون معنى هل التقرير وموضعها نصباً بـ«ينظرون». وقيل: استئناف لا موضع له من الإعراب. وقيل: هو إضمار على القول، والمعنى؛ يقول بعض المؤمنين لبعض «هل تُوبَ الكفار» أي أُثيب وجُوزي. وهو من تاب يثوب أي رجع؛ فالثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله، ويستعمل في الخير والشر. ختمت السورة والله أعلم.

سورة الانشقاق

مكية في قول الجميع ، وهي خمس وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ۖ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ ﴾ أي أنصدعت، وتفطرت بالغمام، والغمام مثل السحاب الأبيض. وكذا روى أبو صالح عن ابن عباس. وروى عن علي عليه السلام قال: تُشَقُّ من المجرة. وقال: المَجْرَةُ باب السماء. وهذا من أشراط الساعة وعلاماتها. ﴿ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ ﴾ أي سمعت، وحق لها أن تسمع. روي معناه عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما؛ ومنه قوله ﷺ:

[٦٢٨٠] «ما أذن الله لشيء ما أذن^(١) لنبي يتغنى بالقرآن» أي ما أستمع الله لشيء؛

قال الشاعر:

صُمٌّ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا
أي سمعوا. وقال قنبر بن أمّ صاحب:

إِنْ يَأْذِنُوا رِيَّةً طَارُوا بِهَا فَرَحًا وَمَا هُمْ أَذِنُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا
وقيل: المعنى وحقّق الله عليها الاستماع لأمره بالانشقاق. وقال الضحاك: حُقَّتْ: أطاعت، وحقّ لها أن تطيع ربها، لأنه خلقها؛ يقال: فلان محقوق بكذا. وطاعة السماء: بمعنى أنها لا تمتنع مما أراد الله بها، ولا يبعد خلق الحياة فيها حتى تطيع وتجب. وقال قتادة: حق لها أن تفعل ذلك؛ ومنه قول كثير:

فَإِنْ تَكُنِ الْعُتْبَى فَاَهْلًا وَمَرْحَبًا وَحُقَّتْ لَهَا الْعُتْبَى لَدِينَا وَقَلَّتْ

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ ﴾ أي بسطت ودكّت جبالها. قال النبي ﷺ:

[٦٢٨١] «ثُمَّدٌ مَدَّ الْأَدِيمَ» لأن الأديم إذا مدّ زال كل أنشاء فيه وأمتدّ وأستوى. قال

[٦٢٨٠] صحيح. أخرجه البخاري ٥٢٤. ومسلم ٧٩٢ من حديث أبي هريرة.

[٦٢٨١] أخرجه الحاكم ٥٧٠/٤ بآتم منه من حديث جابر بآتم منه وصححه على شرطهما لكنه أشار إلى أنه روي مرسلاً، وسكت الذهبي، وجوده السيوطي في الدر ٥٤٧/٦. وتقدم مراراً وله شواهد.

(١) في الأصل «كَأَذْنَهُ» وعامة الروايات كما هو مثبت.

أبن عباس وأبن مسعود: ويزاد، وسعتها كذا وكذا؛ لوقوف الخلائق عليها للحساب حتى لا يكون لأحد من البشر إلا موضع قدمه، لكثرة الخلائق فيها. وقد مضى في سورة «إبراهيم» أن الأرض تبدل بأرض أخرى وهي الساهرة في قول أبن عباس على ما تقدم عنه. ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾ أي أخرجت أمواتها، وتخلت عنهم. وقال أبن جبير: أَلَقَتْ ما في بطنها من الموتى، وتخلت ممن على ظهرها من الأحياء. وقيل: أَلَقَتْ ما في بطنها من كنوزها ومعادنها، وتخلت منها. أي خلا جوفها، فليس في بطنها شيء، وذلك يؤذن بعظم الأمر، كما تلقي الحامل ما في بطنها عند الشدة. وقيل: تَخَلَّتْ مما على ظهرها من جبالها وبحارها. وقيل: أَلَقَتْ ما أَسْتُوْدِعْتُ، وتخلت مما أَسْتَحْفَظْتُ؛ لأن الله تعالى أَسْتُوْدِعُها عباده أحياء وأمواتاً، وأَسْتَحْفَظُها ببلاده مزارعة وأقواتاً. ﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾ أي في إلقاء موتاتها ﴿وَحَقَّتْ﴾ أي وحق لها أن تسمع أمره. وأختلف في جواب «إذا» فقال الفراء: «أَذْنَتْ». والواو زائدة، وكذلك «وَأَلَقَتْ». أبن الأنباري: قال بعض المفسرين: جواب «إذا السماء أنشقت» «أَذْنَتْ»، وزعم أن الواو مقحمة وهذا غلط؛ لأن العرب لا تقحم الواو إلا مع «حتى - إذا» كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣] ومع «لما» كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمُوا وَلَهُمُ الْبُيُوتُ النَّبَرِيُّ﴾ وَنَدَيْنَهُ ﴿[الصفافات: ١٠٣] معناه «ناديناه» والواو لا تقحم مع غير هذين. وقيل: الجواب فاء مضمرة كأنه قال: «إذا السماء أنشقت» فيا أيها الإنسان إنك كادح. وقيل: جوابها ما دل عليه «فمُلاقيهِ» أي إذا السماء أنشقت لاقى الإنسان كدحه. وقيل: فيه تقديم وتأخير، أي ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾ «إذا السماء أنشقت». قاله المبرد. وعنه أيضاً: الجواب «فأما من أوتي كتابه بيمينه» وهو قول الكسائي؛ أي إذا السماء أنشقت فمن أوتي كتابه بيمينه فحكمه كذا. قال أبو جعفر النحاس: وهذا أصح ما قيل فيه وأحسنه. قيل: هو بمعنى أذكر ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾. وقيل: الجواب محذوف لعلم المخاطبين به؛ أي إذا كانت هذه الأشياء علم المكذِّبون بالبعث ضلالتهم وخسرانهم. وقيل: تقدّم منهم سؤال عن وقت القيامة، فقيل لهم: إذا ظهرت أشراتها كانت القيامة، فرأيتهم عاقبة تكذيبكم بها. والقرآن كالأية الواحدة في دلالة البعض على البعض. وعن الحسن: إن قوله ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ قسم. والجمهور على خلاف قوله من أنه خبر وليس بقسم.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴿فَسَوْفَ يَحْصِي حِسَابًا﴾ وَيَنْفَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿١٠٤﴾.

قوله تعالى: ﴿يَكَايُهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا﴾ المراد بالإنسان الجنس أي يابن آدم. وكذا روى سعيد عن قتادة: يا بن آدم، إن كَدَحَكَ لضعيف، فمن أَسْتَطَاع أن يكون كدحه في طاعة الله فليفعل ولا قوّة إلا بالله. وقيل: هو مُعَيِّن^(١)؛ قال مقاتل: يعني الأسود بن عبد الأسد. ويقال: يعني أُبَيُّ بن خَلَف. ويقال: يعني جميع الكفار؛ أيها الكافر إنك كادح. والكدح في كلام العرب: العمل والكسب؛ قال ابن مقبل:

وما الدهرُ إلا تارتانِ فَمِنْهُمَا أَمُوتَ وَأُخْرَىٰ أَبْتَغِي العِيشَ أَكْدَحَ

قال آخر:

وَمَضَتْ بِشَاشَةً كُلَّ عِشْرٍ صَالِحٍ وَيَقِيتُ أَكْدَحَ لِلْحَيَاةِ وَأَنْصَبَ

أي أعمل. وروى الضحاك عن ابن عباس: «إنك كادح» أي راجع «إلى ربك كدحاً» أي رجوعاً لا محالة ﴿فَمَلَقِيهِ^(١)﴾ أي مُلِّقَ ربك. وقيل: مُلِّقَ عملك. القتيبي «إنك كادح» أي عامل ناصب في معيشتك إلى لقاء ربك. والملاقة بمعنى اللقاء أي تلقى ربك بعملك. وقيل: أي تلاقي كتاب عملك؛ لأن العمل قد أنقضى ولهذا قال: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابُ يَمِينِهِ^(٧)﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابُ يَمِينِهِ^(٧)﴾ وهو المؤمن ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا^(٨)﴾ لا مناقشة فيه. كذا روي عن رسول الله ﷺ من حديث عائشة قالت:

[٦٢٨٢] قال رسول الله ﷺ: «من حوسب يوم القيامة عُذْبٌ» قالت: فقلت يا رسول الله أليس قد قال الله ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابُ يَمِينِهِ^(٧)﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا^(٨) فقال: «ليس ذاك الحساب، إنما ذلك العَرْضُ، مَنْ نُوقِشَ الحساب يوم القيامة عُذْبٌ» أخرجه البخاري ومسلم والترمذي. وقال حديث حسن صحيح. ﴿وَنَقْلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا^(٩)﴾ أزواجه في الجنة من الحور العين «مسروراً» أي مغتبطاً بقرير العين. ويقال إنها نزلت في أبي سلمة بن عبد الأسد، هو أول من هاجر من مكة إلى المدينة. وقيل: إلى أهله الذين كانوا له في الدنيا، ليخبرهم بخلاصه وسلامته. والأول قول قتادة. أي إلى أهله الذين قد أعدّهم الله له في الجنة.

[٦٢٨٢] مضى تخريجه ١.

(١) الراجح عدم تعيينه. فإن «أل» في «الإنسان» لاستغراق الجنس. فلا يجوز صرفه للواحد إلا بحديث مسند عن صحابي، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كَيْبَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴿١١﴾ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴿١٢﴾ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ﴿١٣﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي أَهْلِهِمْ مَسْرُورًا ﴿١٤﴾ إِنَّهُمْ ظَنُّوا أَن لَّنْ يَحُورَ ﴿١٥﴾ بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴿١٦﴾﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كَيْبَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴿١١﴾﴾ نزلت في الأسود بن عبد الأسد أخى أبي سلمة؛ قاله ابن عباس. ثم هي عامة في كل مؤمن وكافر. قال ابن عباس: يمد يده اليمنى ليأخذ كتابه فيجذبه ملك، فيخلع يمينه، فيأخذ كتابه بشماله من وراء ظهره. وقال قتادة ومقاتل: يترك ألواح صدره وعظامه ثم تدخل يده وتخرج من ظهره، فيأخذ كتابه كذلك. ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴿١٢﴾﴾ أي بالهلاك فيقول: يا ويلاه، يا ثوراه. ﴿وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ﴿١٣﴾﴾ أي ويدخل النار حتى يصلى بحرّها. وقرأ الحرميان وابن عامر والكسائي «ويُصَلَّى» بضم الياء وفتح الصاد، وتشديد اللام؛ كقوله تعالى: ﴿قُرْآنُ الْجَحِيمِ صَلْوُهُ ﴿٣١﴾﴾ [الحاقة: ٣١] وقوله: ﴿وَنُصَلِّيَةُ جَبِيمٍ ﴿١٩﴾﴾ [الواقعة: ٩٤]. الباقون «ويُصَلَّى» بفتح الياء مخففاً، فعل لازم غير متعد؛ لقوله: ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٣﴾﴾ [الصافات: ١٦٣] وقوله: ﴿يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ﴿١٢﴾﴾ [الأعلى: ١٢] وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾﴾ [المطففين: ١٦]. وقراءة الثالثة رواها أبان عن عاصم وخارجة عن نافع وإسماعيل المكي عن ابن كثير «ويُصَلَّى» بضم الياء وإسكان الصاد وفتح اللام مخففاً؛ كما قرىء «وسَيُصَلُّونَ» بضم الياء، وكذلك في «الغاشية» قد قرىء أيضاً: «تُصَلَّى ناراً» وهما لغتان صلي وأصلى؛ كقوله: «نزل. وأنزل» ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي أَهْلِهِمْ﴾ أي في الدنيا ﴿مَسْرُورًا ﴿١٣﴾﴾ قال ابن زيد: وصف الله أهل الجنة بالخفاة والحزن والبكاء والشفقة في الدنيا، فأعقبهم به النعيم والسرور في الآخرة، وقرأ قول الله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ نَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السَّمُورِ ﴿٢٧﴾﴾ [الطور: ٢٦ - ٢٧]. قال: ووصف أهل النار بالسرور في الدنيا والضحك فيها والتفكه. فقال: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي أَهْلِهِمْ مَسْرُورًا ﴿١٣﴾﴾. ﴿إِنَّهُمْ ظَنُّوا أَن لَّنْ يَحُورَ ﴿١٤﴾﴾ أي لن يرجع حياً مبعوثاً فيحاسب، ثم يثاب أو يعاقب. يقال: حار يحور إذا رجع؛ قال لبيد:

وما المرء إلا كالشهابِ وضوئه يحورُ زَمَاداً بعد إذا هو ساطِعُ

وقال عكرمة وداود بن أبي هند، يحور كلمة بالحشية، ومعناها يرجع. ويجور أن تتفق الكلمتان فإنهما كلمة اشتقاق؛ ومنه الخبز الحَوَارَى؛ لأنه يرجع إلى البياض. وقال ابن عباس: ما كنت أدري: ما يحور؟ حتى سمعت أعرابية تدعو بنية لها: حُوري، أي ارجعي إليّ، فالحور في كلام العرب الرجوع؛ ومنه قوله عليه السلام:

[٦٢٨٣] «اللهم إني أعوذ بك من الحُور بعد الكُور» يعني: من الرجوع إلى النقصان بعد الزيادة، وكذلك الحُور بالضم. وفي المثل «حُورٌ في محارة» أي نقصان في نقصان. يضرب للرجل إذا كان أمره يُذِير؛ قال الشاعر^(١):

وأستعجلوا عن خفيف المضغ فأزدرؤوا والذم يبقَى وزاد القوم في حُورٍ
والحُور أيضاً: الاسم من قولك: طَحَنَتِ الطاحنة فما أحرأت شيئاً؛ أي ما ردت شيئاً من الدقيق. والحُور أيضاً: الهلكة؛ قال الراجز^(٢):
* في بئرٍ لا حُورٍ سَرَى ولا شَعَرَ *

قال أبو عبيدة: أي بئر حُورٍ، و «لا» زائدة. وروى «بعد الكون»^(٣) ومعناه من أنتشار الأمر بعد تمام. وسئل معمر عن الحُور بعد الكون، فقال: هو الكُنْيتُ. فقال له عبد الرزاق: وما الكُنْيتُ؟ فقال: الرجل يكون صالحاً ثم يتحول رجل سوء. قال أبو عمرو: يقال للرجل إذا شاخ: كُنْيتُ، كأنه نسب إلى قوله: كنت في شبابي كذا. قال: فأصبحت كُنْيتاً وأصبحت عاجِناً وشر خصال المرء كُنْتُ وعاجِناً عجن الرجل: إذا نهض معتمداً على الأرض من الكبر. وقال ابن الأعرابي: الكُنْيتُ: هو الذي يقول: كنت شاباً، وكنت شجاعاً، والكانِي هو الذي يقول: كان لي مال وكنت أهب، وكان لي خيل وكنت أركب.

قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ﴾ أي ليس الأمر كما ظن، بل يحور إلينا ويرجع. ﴿إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ قبل أن يخلقه، عالماً بأن مرجعه إليه. وقيل: بلى ليحورن وليرجعن. ثم أستأنف فقال: «إن ربه كان به بصيراً» من يوم خلقه إلى أن بعثه. وقيل: عالماً بما سبق له من الشقاء والسعادة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ﴾ وَالْأَيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴿١٨﴾ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴿١٩﴾ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿٢١﴾ .

[٦٢٨٣] صحيح. أخرجه مسلم ١٣٤٣ والترمذي ٣٤٣٥ والنسائي ٢٧٢/٨ وابن ماجه ٣٨٨٨ وأحمد ٨٣/٥ من حديث عبد الله بن سرجس.

(١) هو سبيع بن الخطيم، ومراده أن الأكل يذهب والذم يبقَى.

(٢) هو العجاج.

(٣) عامة نسخ مسلم «الكون» بالنون بدل الراء وهو عند الترمذي بالروايتين وكذا عند غيره. وانظر ما ذكره النووي في الأذكار ص ٢٥٥.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ أي فأقسم و«لا» صلة. ﴿يَالشَّفَقِ﴾ (١٦) أي بالحمرة التي تكون عند مغيب الشمس حتى تأتي صلاة العشاء الآخرة. قال أشهب وعبد الله بن الحكم ويحيى بن يحيى وغيرهم، كثير عددهم، عن مالك: الشَّفَقُ الحمرة التي في المغرب، فإذا ذهب الحمرة فقد خرجت من وقت المغرب ووجبت صلاة العشاء. وروى ابن وهب قال: أخبرني غير واحد عن علي بن أبي طالب ومُعَاذ بن جبل وعُبادَة بن الصامت وشَدَّاد بن أوس وأبي هريرة: أن الشَّفَقَ الحمرة، وبه قال مالك بن أنس. وذكر غير ابن وهب من الصحابة: عمر وأبن عمر وأبن مسعود وأبن عباس وأنس وأبا قتادة وجابر بن عبد الله وأبن الزبير، من التابعين: سعيد بن جبیر، وأبن المسيب وطاوس، وعبد الله بن دينار، والزهری، وقال به من الفقهاء الأوزاعي ومالك والشافعي وأبو يوسف وأبو ثور وأبو عبيد وأحمد وإسحاق. وقيل: هو البياض؛ رُوي ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة أيضاً وعمر بن عبد العزيز والأوزاعي وأبي حنيفة في إحدى الروايتين عنه. وروى أسد بن عمرو أنه رجع عنه. ورُوي عن ابن عمر أيضاً أنه البياض والاختيار الأول؛ لأن أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء عليه؛ ولأن شواهد كلام العرب والاشتقاق والسنة تشهد له. قال الفراء: سمعت بعض العرب يقول لثوب عليه مصبوغ: كأنه الشفق وكان أحمر، فهذا شاهد للحمرة؛ وقال الشاعر:

* وأحمر اللون كمحمر الشفق *

وقال آخر:

قم يا غلام أعني غير مرتبك على الزمان يكأس حشوها شفق

ويقال للمغرة الشفق. وفي الصحاح^(١): الشفق بقية ضوء الشمس وحمرتها في أول الليل إلى قريب من العتمة. قال الخليل: الشفق: الحمرة، من غروب الشمس إلى وقت العشاء الآخرة، إذا ذهب قيل: غاب الشفق. ثم قيل: أصل الكلمة من رقة الشيء؛ يقال: شيء شفق أي لا تماسك له لرقته. وأشفق عليه: أي رق قلبه عليه، والشفقة: الاسم من الإشفاق، وهو رقة القلب، وكذلك الشفق؛ قال الشاعر^(٢):

تهوى حياتي وأهوى موتها شفقاً والموت أكرم نزال على الحرم

فالشفق: بقية ضوء الشمس وحمرتها فكان تلك الرقة عن ضوء الشمس. وزعم الحكماء أن البياض لا يغيب أصلاً. وقال الخليل: صعدت منارة الإسكندرية فرمقت

(١) للجوهري.

(٢) هو إسحاق بن خلف، وقيل هو لابن المعلى.

البياض، فرأيته يتردد من أفق إلى أفق ولم أره يغيب. وقال ابن أبي أويس: رأيته يتمادى إلى طلوع الفجر قال علماؤنا: فلما لم يتحدد وقته سقط أعتباره. وفي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ:

[٦٢٨٤] أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِوَقْتِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ؛ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْلِيهَا لِسُقُوطِ الْقَمَرِ لِثَلَاثَةٍ. وَهَذَا تَحْدِيدٌ، ثُمَّ الْحَكْمُ مُعْلَقٌ بِأَوَّلِ الْأَسْمَاءِ. لَا يُقَالُ: فَيَنْقُضُ عَلَيْكُمْ بِالْفَجْرِ الْأَوَّلِ، فَإِنَّا نَقُولُ الْفَجْرَ الْأَوَّلَ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ حَكْمٌ مِنْ صَلَاةٍ وَلَا إِسْمَاكَ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَيْنَ الْفَجْرِ بِقَوْلِهِ وَفَعَلَهُ فَقَالَ:

[٦٢٨٥] «وَلَيْسَ الْفَجْرُ أَنْ تَقُولَ هَكَذَا - فَرَفَعَ يَدَهُ إِلَى فَوْقَ - وَلَكِنَّ الْفَجْرَ أَنْ تَقُولَ هَكَذَا وَبَسْطَهَا» وَقَدْ مَضَى بَيَانُهُ فِي آيَةِ الصِّيَامِ مِنْ سُورَةِ «الْبَقَرَةِ»، فَلَا مَعْنَى لِلْإِعَادَةِ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الشَّفَقُ: النَّهَارُ كُلُّهُ أَلَّا تَرَاهُ قَالَ «وَاللَّيْلُ وَمَا وَسَقَ». وَقَالَ عِكْرِمَةُ: مَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ. وَالشَّفَقُ أَيْضاً: الرَّدِيُّ مِنَ الْأَشْيَاءِ؛ يُقَالُ: عَطَاءٌ مُشَقَّقٌ أَيْ مَقْلَلٌ قَالَ الْكُمَيْتُ:

مَلِكٌ أَغْرَمَ مِنَ الْمُلُوكِ تَحَلَّبْتُ لِلْسَّائِلِينَ يَدَاهُ غَيْرَ مُشَقَّقٍ

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَيُّلٌ وَمَا وَسَقَ﴾ (١٧) أَيُّ جَمْعٌ وَضَمٌ وَلَفٌّ، وَأَصْلُهُ مِنْ سَوْرَةِ السُّلْطَانِ وَغَضَبِهِ؛ فَلَوْلَا أَنَّهُ خَرَجَ إِلَى الْعِبَادِ مِنْ بَابِ الرَّحْمَةِ مَا تَمَالَكَ الْعِبَادُ لِمَجِيئِهِ، وَلَكِنْ خَرَجَ مِنْ بَابِ الرَّحْمَةِ فَمَزَحَ بِهَا، فَسَكَنَ الْخَلْقَ إِلَيْهِ ثُمَّ أَبْذَعُوا وَالتَّقَوُّوا وَأَنْقَبَضُوا، وَرَجَعَ كُلٌّ إِلَى مَأْوَاهُ فَسَكَنَ فِيهِ مِنْ هَوْلِهِ وَحُشَا، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ [الْقَصَصُ: ٧٣] أَيْ بِاللَّيْلِ ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [الْقَصَصُ: ٧٣] أَيْ بِالنَّهَارِ عَلَى مَا تَقْدِمُ. فَاللَّيْلُ يَجْمَعُ وَيُضَمُّ مَا كَانَ مُنْتَشِراً بِالنَّهَارِ فِي تَصَرُّفِهِ. هَذَا مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٍ وَمُقَاتِلٍ وَغَيْرِهِمْ؛ قَالَ ضَابِيٌّ بْنُ الْحَارِثِ الْبَرْجُمِيِّ:

فَإِنْسِي وَإِيَاكُمْ وَشَوْقاً إِلَيْكُمْ كَقَابِضٍ مَاءٍ لَمْ تَسْقَهُ أَنَامِلُهُ

يَقُولُ: لَيْسَ فِي يَدِهِ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٍ كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ فِي يَدِ الْقَابِضِ عَلَى الْمَاءِ شَيْءٌ؛ فَإِذَا جَلَلُ اللَّيْلِ الْجِبَالِ وَالْأَشْجَارِ وَالْبَحَارِ وَالْأَرْضِ فَاجْتَمَعَتْ لَهُ، فَقَدْ وَسَقَهَا. وَالْوَسَقُ: ضَمُّكَ الشَّيْءَ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ، تَقُولُ: وَسَقْتُهُ أَسَقْتُهُ وَسَقَاً. وَمِنْهُ قِيلَ لِلطَّعَامِ الْكَثِيرِ الْمَجْتَمِعِ: وَسَقٌ، وَهُوَ سِتُونَ صَاعاً. وَطَعَامٌ مُوسَقٌ: أَيْ مَجْمُوعٌ، وَإِبْلٌ مُسْتَوْسِقَةٌ أَيْ

[٦٢٨٤] أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ٤١٩ مِنْ حَدِيثِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ. وَمَدَارُهُ عَلَى حَبِيبِ بْنِ سَالِمٍ مَوْلَى النُّعْمَانِ. قَالَ فِي التَّقْرِيبِ: لَا بَأْسَ بِهِ.

[٦٢٨٥] مَضَى تَخْرِيجُهُ.

مجتمعة؛ قال الراجز^(١):

إِنَّ لَنَا قَلَائِصاً حَقَائِقاً مُسْتَوْسِقَاتٍ لَوْ يَجِدُنَ سَائِقاً
وقال عكرمة: «وما وَسَقَ» أي وما ساق من شيء إلى حيث يأوي، فالوَسَقُ بمعنى
الطُرد، ومنه قيل للطريدة من الإبل والغنم والحرر: وَسِيقَة، قال الشاعر^(٢):
* كما قافَ آثارَ الوَسِيقَةِ قَائِفُ *

وعن ابن عباس: «وما وَسَقَ» أي وما جنَّ وستر. وعنه أيضاً: وما حَمَلَ، وكل شيء
حملته فقد وَسَقَتْه، والعرب تقول: لا أفعله ما وَسَقَتْ عيني الماء، أي حملته. ووَسَقَتْ
الناقة تَسِقُ وَسَقاً: أي حملت وأغلقت رحمها على الماء، فهي ناقة واسق، ونوق وَسَاق
مثل نائم ونيام، وصاحب وصحاب، قال بشر بن أبي خازم:

أَلْظَ بِهِنَ يَحْدُوهُنَّ حَتَّى تَبِينَتِ الْحِيَالُ مِنَ الْوَسَاقِ

ومواسيق أيضاً. وأوسقت البعير: حَمَلْتَه حملَه، وأوسقت النخلة: كثر حملها.
وقال يمان والضحاك ومقاتل بن سليمان: حمل من الظلمة. قال مقاتل: أو حمل من
الكواكب. القشيري: ومعنى حَمَلَ: ضم وجمع، والليل يجلل بظلمته كل شيء فإذا جللها
فقد وسقها. ويكون هذا الْقَسَمُ قسماً بجميع المخلوقات، لاشتمال الليل عليها، كقوله
تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ﴾ (٣٨) وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٩﴾. وقال ابن جُبَيْر: «وما وَسَقَ» أي وما
عمل فيه، يعني التهجد والاستغفار بالأسحار، قال الشاعر:

ويسوماً ترانا صالحين وتارةً تقومُ بنا كالواسِقِ المتلَبِّبِ
أي كالعامل.

قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا آتَسَقَ﴾ (١٨) أي تم واجتمع وأستوى. قال الحسن: آتسَقَ:
أي أمتلاً واجتمع. ابن عباس: استوى. قتادة: استدار. الفراء: اتساقه: امتلاؤه واستواؤه
ليالي البدر، وهو افتعال من الوَسَق الذي هو الجمع، يقال: وسقته فاتسق، كما يقال:
وصلته فاتصل، ويقال: أمر فلان مُتَسَقَ: أي مجتمع على الصلاح منتظم. ويقال: اتسق
الشيء: إذا تتابع. ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ (١٩) قرأ أبو عمر وابن مسعود وابن عباس وأبو
العالية ومسروق وأبو وائل ومجاهد والنخعي والشعبي وابن كثير وحزمة والكسائي
«لَتَرْكَبُنَّ» بفتح الباء خطاباً للنبي ﷺ، أي لتركبنَّ يا محمد حالاً بعد حال، قاله ابن عباس.

(١) هو العجاج.

(٢) هو الأسود بن يعفر.

الشعبي: لتركبنَّ يا محمد سماء بعد سماء، ودرجة بعد درجة، ورتبة بعد رتبة، في القرية من الله تعالى. ابن مسعود: لتركبن السماء حالاً بعد حال، يعني حالاتها التي وصفها الله تعالى بها من الانشقاق والطّي وكونها مرة كالمهل ومرة كالدهان. وعن إبراهيم عن عبد الله^(١): «طبقاً عن طبقٍ» قال: السماء تَقَلَّبُ حالاً بعد حال. قال: تكون وردة كالدهان، وتكون كالمهل؛ وقيل: أي لتركبن أيها الإنسان حالاً بعد حال، من كونك نقطة ثم علفة ثم مضغة ثم حياً وميتاً وغنياً وفقيراً. فالخطاب للإنسان المذكور في قوله: ﴿يَكَايُهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ هو أسمى للجنس، ومعناه الناس. وقرأ الباقر «لتركبن» بضم الباء، خطاباً للناس، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم، قال: لأن المعنى بالناس أشبه منه بالنبى ﷺ، لما ذكر قبل هذه الآية فمن أوتي كتابه يمينه ومن أوتي كتابه بشماله. أي لتركبن حالاً بعد حال من شدائد القيامة، أو لتركبن سئة من كان قبلكم في التكذيب واختلاق على الأنبياء.

قلت: وكله مراد، وقد جاءت بذلك أحاديث، فروى أبو نعيم الحافظ عن جعفر بن محمد بن علي عن جابر رضي الله عنه، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول:

[٦٢٨٦] «إن ابن آدم لفي غفلة عما خلقه الله عز وجل؛ إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال للملك: اكتب رزقه وأثره وأجله، وأكتب شقياً أو سعيداً، ثم يرتفع ذلك الملك، ويبعث الله ملكاً آخر فيحفظه حتى يدرك، ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته، فإذا جاء الموت ارتفع ذاك الملكان، ثم جاءه ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه، فإذا أدخل حفرة رُدَّ الروح في جسده، ثم يرتفع ملك الموت، ثم جاءه ملكا القبر فامتحناه، ثم يرتفعان، فإذا قامت الساعة أنحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات، فأنشطا كتاباً معقوداً في عنقه، ثم حضرا معه، واحد سائق والآخر شهيد» ثم قال الله عز وجل ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ ﴿٢٦﴾ [ق: ٢٢] قال رسول الله ﷺ: ﴿لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ ﴿١٩﴾ قال: «حالاً بعد حال» ثم قال النبي ﷺ: «إن قُدامَكُمُ أمراً عظيماً فاستعينوا بالله العظيم» فقد أشتمل هذا الحديث على أحوال تعترى الإنسان، من حين يُخلق إلى حين يُبعث، وكله شدة بعد شدة، حياة ثم موت، ثم بعث

[٦٢٨٦] تقدم تخريجه، وإسناده ضعيف لضعف جابر الجعفي. وتفسير الآية له شاهد صحيح أخرجه البخاري ٤٩٤٠ بسنده عن ابن عباس قال: «لتركبن طبقاً عن طبق»: حالاً بعد حال». وانظر الدر ٥٤٩/٦ والطبري ٣٦٧٩٠ حتى ٣٦٨١٩.

(١) في النسخ «الأعلى» والتصويب عن الطبري ٣٦٨١٦.

ثم جزاء، وفي كل حال من هذه شدائد. وقال ﷺ:

[٦٢٨٧] «لَتَرْكَبُنَّ سَنَنَ من قبلكم شبراً بشبر، وذراعاً بذراع، حتى لو دخلوا جُحر ضَبَّ لدخلتموه» قالوا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: «فَمَنْ؟» خرجه البخاري. وأما أقوال المفسرين، فقال عكرمة: حالاً بعد حال، فطيماً بعد رضيع، وشيخاً بعد شباب، قال الشاعر:

كَذَلِكَ الْمَرْءُ إِنْ يُنْسَأَ لَهُ أَجَلٌ يَرْكَبُ عَلَى طَبَقٍ مِنْ بَعْدِهِ طَبَقٌ

وعن مكحول: كلَّ عشرين عاماً تجدون أمراً لم تكونوا عليه: وقال الحسن: أمراً بعد أمر، رخاء بعد شدة، وشدة بعد رخاء، وغنى بعد فقر، وفقر بعد غنى، وصحة بعد سُقم، وسقماً بعد صحة: سعيد بن جبير: منزلة بعد منزلة، قوم كانوا في الدنيا متضعين فارتفعوا في الآخرة، وقوم كانوا في الدنيا مرتفعين فأتضعوا في الآخرة: وقيل: منزلة عن منزلة، وطبقاً عن طبق، وذلك أن من كان على صلاح دعاه إلى صلاح فوقه، ومن كان على فساد دعاه إلى فساد فوقه، لأن كل شيء يجري إلى شكله. ابن زيد: ولتصيرن من طبق الدنيا إلى طبق الآخرة: وقال ابن عباس: الشدائد والأحوال: الموت، ثم البعث، ثم العَرْض، والعرب تقول لمن وقع في أمر شديد: وَقَعَ فِي بَنَاتِ طَبَقٍ، وإحدى بنات طبق، ومنه قيل للدهاية الشديدة: أم طبق، وإحدى بنات طبق: وأصلها من الحَيَات، إذ يُقَالُ للحية أم طبق لتحوُّيها، والطبق في اللغة: الحال كما وصفنا، قال الأقرع بن حابس التميمي:

إِنِّي أَمْرٌ قَدْ حَلَبْتُ الدَّهْرَ أَشْطَرُهُ وَسَاقَنِي طَبَقٌ مِنْهُ إِلَى طَبَقٍ

وهذا أدل دليل على حدوث العالم، وإثبات الصانع، قالت الحكماء: من كان اليوم على حالة، وغداً على حالة أخرى فليعلم أن تدبيره إلى سواه، وقيل لأبي بكر الورَّاق: ما الدليل على أن لهذا العالم صانعاً؟ فقال: تحويل الحالات، وعجز القوة، وضعف الأركان، وقهر النية، ونسخ العزيمة، ويقال: أتانا طبق من الناس وطبق من الجراد: أي جماعة: وقول العباس في مدح النبي ﷺ:

تَنْقُلُ مِنَ صَالِبٍ إِلَى رَحِمٍ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقٌ

أي قرن من الناس. يكون طباق الأرض أي ملاءها. والطَّبَقُ أيضاً: عظم رقيق يفصل بين الفقارين. ويقال: مضى طبق من الليل، وطبق من النهار: أي معظم منه. والطبق: واحد الأطباق، فهو مشترك. وقرئ «لَتَرْكَبُنَّ» بكسر الباء، على خطاب النفس و«لَيَرْكَبُنَّ»

[٦٢٨٧] تقدم تخريجه.

بالباء على ليركبن الإنسان. و «عن طبقٍ» في محل نصب على أنه صفة لـ «طبقاً» أي طبقاً مجاوزاً لطبق. أو حال من الضمير في «لتركبن» أي لتركبن طبقاً مجاوزين لطبق، أو مجاوزاً أو مجاوزة على حسب القراءة.

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٠) يعني أي شيء يمنعهم من الإيمان بعد ما وضحت لهم الآيات وقامت الدلالات. وهذا أستفهام إنكار. وقيل: تعجب أي أعجبوا منهم في ترك الإيمان مع هذه الآيات.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ (٢١) أي لا يُصَلُّون. وفي الصحيح:

[٦٢٨٨] إن أبا هريرة قرأ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ (١) فسجد فيها، فلما أنصرف أخبرهم أن رسول الله ﷺ سجد فيها. وقد قال مالك: إنها ليست من عزائم السجود؛ لأن المعنى لا يُذعنون ولا يطيعون في العمل بواجباته. أبن العربي: والصحيح أنها منه، وهي رواية المدنبيين عنه، وقد اعتضد فيها القرآن والسنة. قال أبن العربي: لما أُممت بالناس تركت قراءتها؛ لأنني إن سجدت أنكروه، وإن تركتها كان تقصيراً^(١) مني، فأجتنبتها إلا إذا صليت وحدي. وهذا تحقيق وعد الصادق بأن يكون المعروف منكراً، والمنكر معروفاً؛ وقد قال ﷺ لعائشة:

[٦٢٨٩] «لولا حديثان قومك بالكفر لهدمت البيت، ولرددته على قواعد إبراهيم». ولقد كان شيخنا أبو بكر الفهري يرفع يديه عند الركوع، وعند الرفع منه، وهو مذهب مالك والشافعي ويفعله الشيعة، فحضر عندي يوماً في مَحْرَسِ أبْنِ السَّوَاءِ بالشَّوْءِ - موضع تدريسي - عند صلاة الظهر، ودخل المسجد من المَحْرَسِ المذكور، فتقدم إلى الصف وأنا في مؤخره قاعداً على طاقات البحر، أتسم الريح من شدة الحر، ومعني في صف واحد أبو ثمنة رئيس البحر وقائده، مع نفر من أصحابه ينتظر الصلاة، ويتطلع على مراكب تَحْتَ^(٢) المِيناء، فلما رفع الشيخ يديه في الركوع وفي رفع الرأس منه قال أبو ثمنة وأصحابه: ألا ترون إلى هذا المشرقي كيف دخل مسجدنا؟ فقوموا إليه فاقتلوه وأرموا به إلى البحر، فلا يراكم أحد. فطار قلبي من بين جوانحي وقلت: سبحان الله هذا

[٦٢٨٨] صحيح. أخرجه البخاري ١٠٧٤ من حديث أبي هريرة مع اختلاف في ألفاظه.

[٦٢٨٩] تقدم تخريجه.

(١) هذا من الفقه في الدين.

(٢) في الأصل «تحت» والمثبت عن «الأحكام» ٣٧٠/٤.

الطُّرُوشِيّ فقيه الوقت. فقالوا لي: وَلِمَ يرفع يديه؟ فقلت: كذلك كان النبي ﷺ يفعل، وهذا مذهب مالك، في رواية أهل المدينة عنه. وجعلت أسكنهم وأسكتهم حتى فرغ من صلاته، وقمت معه إلى المسكن من المحرس، ورأى تغير وجهي، فأنكره، وسألني فأعلمته، فضحك وقال: ومن أين لي أن أقتل على سنة؟ فقلت له: ولا يحل لك هذا، فإنك بين قوم إن قمت بها قاموا عليك وربما ذهب دمك. فقال: دع هذا الكلام، وخذ في غيره.

قوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ (٢٢) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ (٢٣) ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢٤) ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ (٢٥).

قوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ (٢٢) ﴿محمداً ﷺ وما جاء به. وقال مقاتل: نزلت في بني عمرو بن عُمير وكانوا أربعة، فأسلم اثنان منهم. وقيل: هي في جميع الكفار. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ (٢٣) أي بما يضمرونه في أنفسهم من التكذيب. كذا روى الضحاك عن ابن عباس. وقال مجاهد: يكتُمون من أفعالهم. ابن زيد: يجمعون من الأعمال الصالحة والسيئة؛ مأخوذ من الوعاء الذي يَجْمَع ما فيه؛ يقال: أوعيت الزاد والمتاع: إذا جعلته في الوعاء؛ قال الشاعر:

الخير أبقي وإن طال الزمان به والشَّرُّ أَخْبَثُ ما أوعيت من زادٍ
ووعاه أي حفظه؛ تقول: وَعَيْتُ الحديثَ أَعْيِهَ وَعِيًّا، وأُذِنٌ وإعِيَّة. وقد تقدم.
﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢٤) أي مُوجِع في جهنم على تكذيبهم. أي أجعل ذلك بمنزلة البشارة. ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ استثناء منقطع، كأنه قال: لكن الذين صَدَّقُوا بشهادة أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله، وعملوا الصالحات، أي أَدَّوا الفرائض المفروضة عليهم ﴿هُم أَجْرٌ﴾ أي ثواب ﴿غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ (٢٥) أي غير منقوص ولا مقطوع؛ يقال: مَنَنْتُ الحبل: إذا قطعته. وقد تقدم. وسأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله «لهم أجر غير ممنون» فقال: غير مقطوع. فقال: هل تعرف ذلك العرب؟ قال: نعم قد عرفه أخو يُشْكِرُ حيث يقول:

فترى خَلْفَهُنَّ مِنْ سُرْعَةِ الرَّجْءِ ع مَنِباً كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ
قال المبرد: المنين: الغبار؛ لأنها تقطعه وراءها. وكل ضعيف منين وممنون. وقيل: ﴿غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ (٢٥) لا يُمَنُّ عليهم به. وذكر ناس من أهل العلم أن قوله «إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» ليس استثناء، وإنما هو بمعنى الواو، كأنه قال: والذين آمنوا. وقد مضى في «البقرة» القول فيه والحمد لله. تمت سورة الإنشقاق.

سورة البروج

مكية باتفاق . وهي ثنتان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ ١ .

قسم أقسم الله به جل وعز . وفي «البروج» أقوال أربعة: أحدها - ذات النجوم؛ قاله الحسن وقتادة ومجاهد والضحاك . الثاني - القُصور، قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد أيضاً . قال عكرمة: هي قُصور في السماء . مجاهد: البروج فيها الحرس . الثالث - ذات الخلق الحسن؛ قاله المنهال بن عمرو . الرابع - ذات المنازل؛ قاله أبو عبيدة ويحيى بن سلام . وهي اثنا عشر بُرجاً، وهي منازل الكواكب والشمس والقمر . يسير القمر في كل برج منها يومين وثلاث يوم؛ فذلك ثمانية وعشرون يوماً، ثم يستسِرُّ^(١) ليلتين؛ وتسير الشمس في كل برج منها شهراً . وهي: الحمل، والثور، والجوزاء، والسرطان، والأسد، والسنبلة، والميزان، والعقرب، والقوس والجدي، والدلو، والحوت . والبروج في كلام العرب: القصور؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنُّمُ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ﴾ [النساء: ٧٨] . وقد تقدّم .

قوله تعالى: ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ ٢ ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ ٣ .

قوله تعالى: ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ ٢ أي الموعود به . وهو قَسَم آخر، وهو يوم القيامة؛ من غير اختلاف بين أهل التأويل . قال ابن عباس: وُعد أهل السماء وأهل الأرض أن يجتمعوا فيه . ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ ٣ اختلف فيهما؛ فقال عليّ وابن عباس وابن عمر وأبو هريرة رضي الله عنهم: الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة . وهو قول الحسن . ورواه أبو هريرة مرفوعاً قال:

(١) سرر الشهر: آخر ليلة منه، وهو مشتق من قولهم: استسر القمر أي خفي ليلة السرار، فربما كان ليلة وربما ليلتين .

[٦٢٩٠] قال رسول الله ﷺ: «اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة...» خرّجه أبو عيسى الترمذيّ في جامعه، وقال: هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة، وموسى بن عبيدة يُضَعَّف في الحديث، ضَعَّفَه يحيى بن سعيد وغيره. وقد رَوَى شُعْبَةُ وسفيان الثوري وغير واحد من الأئمة عنه. قال القشيريّ فيوم الجمعة يشهد على كل عامل بما عمل فيه.

قلت: وكذلك سائر الأيام والليالي؛ فكل يوم شاهد، وكذا كل ليلة؛ ودليله ما رواه أبو نعيم الحافظ عن معاوية بن قُرة عن مَعْقِل بن يسار عن النبي ﷺ قال:

[٦٢٩١] «ليس من يوم يأتي على العبد إلا يُنَادَى فيه: يَا بَنَ آدَمَ، أَنَا خَلَقْتُ جَدِيدَ، وَأَنَا فِيمَا تَعْمَلُ عَلَيْكَ شَهِيدٌ، فَاعْمَلْ فِي خَيْرٍ أَشْهَدُ لَكَ بِهِ غَدًا، فَإِنِّي لَوْ قَدْ مَضَيْتُ لَمْ تُرْنِي أَبَدًا، وَيَقُولُ اللَّيْلُ مِثْلَ ذَلِكَ». حديث غريب من حديث معاوية، تفرد به عنه زيد العميّ، ولا أعلمه مرفوعاً عن النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد. وحكى القشيريّ عن ابن عمر وأبن الزبير أن الشاهد يوم الأضحى. وقال سعيد بن المسيب: الشاهد: التَّروِيَةُ، والمشهود: يوم عَرَفَةَ. وروى إسرائيل عن أبي إسحاق عن الحارث عن عليّ رضي الله عنه: الشاهد يوم عرفة، والمشهود يوم النحر. وقاله النخعيّ. وعن عليّ أيضاً: المشهود يوم عرفة. وقال ابن عباس والحسين بن عليّ رضي الله عنهما: المشهود يوم القيامة؛ لقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمُوعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ [هود: ١٠٣].

قلت: وعلى هذا اختلفت أقوال العلماء في الشاهد، فقليل: الله تعالى؛ عن ابن عباس والحسن وسعيد بن جبّير؛ بيانه: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٧٩]، ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾. وقيل: محمد ﷺ؛ عن ابن عباس أيضاً والحسين بن

[٦٢٩٠] أخرجه الترمذي ٣٣٣٩ والطبري ٣٦٨٣٢ و ٣٦٨٣٣ و ٣٦٨٣٩ من حديث أبي هريرة بأتم منه، ومداره على موسى بن عبيدة الربذي وهو واه، وقد ضعفه الترمذي به وتابعه علي بن زيد عند الحاكم ٥١٩/٢ وعلي هذا ضعيف قال الحاكم: وخالفه يونس بن عبيد فرواه موقوفاً وصحح الحاكم الموقوف، وقال: هو على شرطهما وسكت الذهبي، والحديث ضعيف بهذا التمام ولصدره شاهد أخرجه الطبري ٣٦٨٤٠ من حديث أبي مالك الأشعري، وفيه محمد بن إسماعيل بن عياش واه وورد موقوفاً ومقطوعاً عن جماعة من الصحابة والتابعين فصدر الحديث حسن إن شاء الله والغرابة في باقي ألفاظه، وانظر تفسير ابن كثير ٥٢٥/٤.

[٦٢٩١] مضى تخريجه.

علي؛ وقرأ ابن عباس ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١]، وقرأ الحسين ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤٥].

قلت: وأقرأ أنا ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣]. وقيل: الأنبياء يشهدون على أممهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [النساء: ٤١]. وقيل: آدم. وقيل: عيسى ابن مريم؛ لقوله: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧]. والمشهود: أمته. وعن ابن عباس أيضاً ومحمد بن كعب: الشاهد الإنسان؛ دليله: ﴿كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: ١٤]. مقاتل: أعضاؤه؛ بيانه: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النور: ٢٤]. الحسين بن الفضل: الشاهد هذه الأمة، والمشهود سائر الأمم؛ بيانه: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]. وقيل: الشاهد: الحفظة، والمشهود: بنو آدم. وقيل: الليالي والأيام. وقد بيناه.

قلت: وقد يشهد المال على صاحبه، والأرض بما عمل عليها؛ ففي صحيح مسلم عن النبي ﷺ:

[٦٢٩٢] «إن هذا المال خضر حُلُو، ونعم صاحبُ المسلم هو لمن أعطى منه المسكين واليتيم وأبن السبيل - أو^(١) كما قال رسول الله ﷺ - وإنه من يأخذه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع ويكون عليه شهيداً يوم القيامة». وفي الترمذي عن أبي هريرة قال:

[٦٢٩٣] قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ [الزلزلة: ٤] قال: «أتدرون ما أخبارها؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها، تقول عمل يوم كذا كذا وكذا. قال: فهذه أخبارها». قال حديث حسن غريب صحيح. وقيل: الشاهد الخلق، شهدوا لله عز وجل أخبارها.

[٦٢٩٢] صحيح. أخرجه البخاري ١٤٦٥ و ٦٤٢٧ ومسلم ١٠٥٢ والطيالسي ٢١٨٠ وعبد الرزاق ٦٤٢٧ وأحمد ٩١/٣ والنسائي ٩٠/٥ وابن حبان ٣٢٢٥ من حديث أبي سعيد وهو عجز حديث وفي الباب أحاديث كثيرة.

[٦٢٩٣] يأتي في سورة الزلزلة.

(١) الشك من أحد رواة الحديث، ووقع الشك أيضاً في رواية البخاري.

بالوحدانية. والمشهود له بالتوحيد هو الله تعالى. وقيل: المشهود يوم الجمعة؛ كما روى أبو الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ:

[٦٢٩٣ م] «أَكثِرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مَشْهُودٌ تَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ...» وذكر الحديث. خرَّجه ابن ماجه وغيره.

قلت: فعلى هذا يوم عرفة مشهود، لأن الملائكة تشهده، وتنزل فيه بالرحمة. وكذا يوم النحر إن شاء الله. وقال أبو بكر العطار: الشاهد الحجر الأسود؛ يشهد لمن لمسه بصدق وإخلاص ويقين. والمشهود الحاج. وقيل: الشاهد الأنبياء، والمشهود محمد ﷺ؛ بيانه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ - إلى قوله تعالى: - وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ [آل عمران: ٨١].

قوله تعالى: ﴿قِيلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ ﴿١﴾ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ﴿٢﴾ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿٣﴾ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٤﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿قِيلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ ﴿١﴾﴾ أي لعن. قال ابن عباس: كل شيء في القرآن «قُتل» فهو لعن. وهذا جواب القسم - في قول الفراء - واللام فيه مضمرة، كقوله: «والشمس وضحاها ثم قال قد أفلح من زكاها»: أي لقد أفلح. وقيل: فيه تقديم وتأخير؛ أي قتل أصحاب الأخدود والسماء ذات البروج؛ قاله أبو حاتم السجستاني. ابن الأنباري: وهذا غلط؛ لأنه لا يجوز لقائل أن يقول: والله قام زيد؛ على معنى قام زيد والله. وقال قوم: جواب القسم ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١٢﴾﴾ [البروج: ١٢] وهذا قبيح؛ لأن الكلام قد طال بينهما. وقيل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا﴾ [البروج: ١٠]. وقيل: جواب القسم محذوف، أي والسماء ذات البروج لتبعضن. وهذا اختيار ابن الأنباري. والأخدود: الشق العظيم المستطيل في الأرض كالخندق، وجمعه أخاديد. ومنه الخد لمجاري الدموع، والمخدة؛ لأن الخد يوضع عليها. ويقال: اتخذ وجه الرجل: إذا صارت فيه أخاديد من جراح، قال طرفة:

ووجهٌ كأنَّ الشمسَ حلت رداءها عليه نقيَّ اللونِ لم يتخذدِ

﴿النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ﴿٥﴾﴾ «النار» بدل من «الأخدود» بدل الاشتمال. و «الوقود» بفتح

[٦٢٩٣ م] أخرجه ابن ماجه ١٦٣٧ من حديث أبي الدرداء وقال البوصيري في الزوائد: هذا حديث صحيح إلا أنه منقطع في موضعين عبادة بن نسي روايته عن أبي الدرداء مرسلة. وزيد بن أيمن عن عبادة مرسلة أيضاً قاله البخاري اهـ فالخبر وإله لكن لبعضه شواهد. والله أعلم.

الواو قراءة العامة، وهو الحَطْب. وقرأ قتادة وأبو رجاء ونصر بن عاصم (بضم الواو) على المصدر؛ أي ذات الانتقاد والالتهاب. وقيل: ذات الوقود بأبدان الناس. وقرأ أشهب العُقَيْلي وأبو السَّمال العدويّ وأبن السَّمِيف «النار ذات» بالرفع فيهما؛ أي أحرقتهم النار ذات الوقود. ﴿إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ﴾ أي الذين خدّوا الأخاديد وقعدوا عليها يلقون فيها المؤمنين، وكانوا بنجرانَ في الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ. وقد اختلفت الرواة في حديثهم. والمعنى متقارب. ففي صحيح مسلم عن صُهَيْب:

[٦٢٩٤] أن رسول الله ﷺ قال: كان ملك فيمن كان قبلكم، وكان له ساحر؛ فلما كبر قال للملك: إني قد كبرت فأبعث إليّ غلاماً أعلمه السحر؛ فبعث إليه غلاماً يعلمه؛ فكان في طريقه إذا سَلَكَ، راهب، فقعد إليه وسمع كلامه، فأعجبه؛ فكان إذا أتى الساحر مرّاً بالراهب وقعد إليه؛ فإذا أتى الساحر ضربه؛ فشكا ذلك إلى الراهب، فقال: إذا خشيت الساحر فقل: حبسني أهلي. وإذا خشيت أهلك فقل: حبسني الساحر. فبينما هو كذلك إذ أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس، فقال: اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل؟ فأخذ حجراً فقال: اللهم إن كان أمر الراهب أحبّ إليك من أمر الساحر فأقتل هذه الدابة، حتى يمضي الناس؛ فرماها فقتلها ومضى الناس. فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب: أي بني؛ أنت اليوم أفضل مني، قد بلغ من أمرك ما أرى، وإنك ستبتلى؛ فإن أبتليت فلا تدلّ عليّ. وكان الغلام يرى الأكمه والأبرص، ويداوي الناس من سائر الأدواء. فسمع جليس للملك كان قد عمي، فأتاه بهدايا كثيرة فقال: ما ها هنا لك أجمع إن أنت شفيتني. فقال: إني لا أشفي أحداً، إنما يشفي الله؛ فإن أنت آمنت بالله دعوت الله فشفاك؛ فآمن بالله فشفاه الله. فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس؛ فقال له الملك: مَنْ ردّ عليك بصرك؟ قال ربّي. قال: ولك رب غيري؟! قال: ربي وربك الله. فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دلّ على الغلام؛ فجاءه بالغلام فقال له الملك: أي بني! أقد^(١) بلغ من سحرك ما تبرى الأكمه والأبرص، وتفعل وتفعل؟! قال: أنا لا أشفي أحداً، إنما يشفي الله. فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دلّ على الراهب؛ فجاءه بالراهب، فقبل له: أرجع عن دينك. فأبى فدعا بالمنشار، فوضع المنشار في مَفْرِقِ رأسه فشقه حتى وقع شِقاه. ثم جيء بجَليّس الملك فقبل له: أرجع عن دينك؛ فأبى فأبى فوضع المنشار في مَفْرِقِ رأسه، فشقه به حتى وقع شِقاه. ثم جيء بالغلام فقبل له: أرجع عن دينك، فأبى فدفعه إلى نفرٍ من أصحابه فقال: أذهبوا به إلى جبل كذا وكذا، فأصعدوا به الجبل، فإذا بلغت ذروته فإن

[٦٢٩٤] صحيح. أخرجه مسلم ٣٠٠٥ والترمذي ٧٣٣٧ من حديث صهيب مطولاً.

(١) عند مسلم «قد».

رجع عن دينه وإلا فأطرحوه؛ فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال: اللهم أكفنيهم بما شئت، فرجف بهم الجبل، فسقطوا. وجاء يمشي إلى الملك، فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله. فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال: أذهبوا به فأحملوه في قُرُقور^(١)، فتوسطوا به البحر، فإن رجع عن دينه وإلا فأقذفوه؛ فذهبوا به فقال: اللهم أكفنيهم بما شئت؛ فأنكفأت بهم السفينة، فغرقوا. وجاء يمشي إلى الملك، فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله. فقال للملك: إنك لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به. قال: وما هو؟ قال: تجمع الناس في صعيد واحد، وتصلبني على جذع، ثم خذ سهماً من كنانتي^(٢)، ثم ضع السهم في كبد القوس، ثم قل: بأسم الله رب الغلام، ثم أرمني؛ فإنك إذا فعلت ذلك قتلتني. فجمع الناس في صعيد واحد، وصلبه على جذع، ثم أخذ سهماً من كنانته، ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال: بأسم الله رب الغلام؛ ثم رماه فوق السهم في صدغه، فوضع يده في صدغه، في موضع السهم، فمات؛ فقال الناس: آمنا برب الغلام! آمنا برب الغلام! آمنا برب الغلام! فأتي الملك ف قيل له: أرأيت ما كنت تحذر؟ قد والله نزل بك حذرک، قد آمن الناس؛ فأمر بالأخدود في أفواه السكك، فخذت، وأضرم النيران، وقال: من لم يرجع عن دينه فأحموه فيها - أو قيل له أقتحم - ففعلوا؛ حتى جاءت امرأة ومعها صبي لها، فتقاعست أن تقع فيها، فقال لها الغلام: «يا أمه أصيري فإنك على الحق». خرجه الترمذي بمعناه. وفيه: «وكان على طريق الغلام راهب في صومعة» قال معمر^(٣): أحسب أن أصحاب الصوامع كانوا يومئذ مسلمين. وفيه: «أن الدابة التي حبست الناس كانت أسداً، وأن الغلام دُفن - قال - فيذكر أنه أُخرج في زمن عمر بن الخطاب وأصبعه على صدغه كما وضعها حين قتل». وقال: حديث حسن غريب. ورواه الضحاك عن ابن عباس قال: كان ملك بنجران، وفي رعيته رجل له فتى، فبعثه إلى ساحر يعلمه السحر، وكان طريق الفتى على راهب يقرأ الإنجيل؛ فكان يعجبه ما يسمعه من الراهب، فدخل في دين الراهب؛ فأقبل يوماً فإذا حية عظيمة قطعت على الناس طريقهم، فأخذ حجراً فقال بأسم الله رب السموات والأرض وما بينهما؛ فقتلها. وذكر نحو ما تقدم. وأن الملك لما رماه بالسهم وقتله قال أهل مملكة الملك: لا إله إلا إله عبد الله بن ثامر؛ وكان أسم الغلام، فغضب الملك، وأمر فحُذت أخايد، وجمع فيها حطب ونار، وعرض أهل مملكته عليها، فمن رجع عن التوحيد تركه، ومن

(١) القُرُقور: السفينة الصغيرة.

(٢) الكنانة: جعبة السهام تتخذ من جلود لا خشب فيها، أو من خشب لا جلود فيها.

(٣) أحد رجال الإسناد.

ثبت على دينه قذفه في النار. وجيء بأمرأة مُرضع فقيل لها أرجعي عن دينك وإلا قذفناك وولدتك - قال - فأشفقت وهمت بالرجوع، فقال لها الصبيّ المُرَضَّع: يا أمي، أثبتني على ما أنت عليه، فإنما هي غميضة؛ فألقوها وأبناها. وروى أبو صالح^(١) عن ابن عباس أن النار أرتفعت من الأخدود فصارت فوق الملك وأصحابه أربعين ذراعاً فأحرقتهم. وقال الضحاك: هم قوم من النصارى كانوا باليمن قبل مبعث رسول الله ﷺ بأربعين سنة، أخذهم يوسف بن شراحيل بن تُبَّع الحميري، وكانوا نيفاً وثمانين رجلاً، وحفر لهم أخدوداً وأحرقهم فيه. حكاه الماوردي، وحكى الثعلبي عنه أن أصحاب الأخدود من بني إسرائيل، أخذوا رجالاً ونساء، فخذوا لهم الأخاديد، ثم أوقدوا فيها النار، ثم أقيم المؤمنون عليها. وقيل لهم: تكفرون أو تُقَدِّفون في النار؟ ويزعمون أنه دانيال وأصحابه؛ وقاله عطية العوفي. ورؤي نحو هذا عن ابن عباس. وقال علي رضي الله عنه: إن ملكاً سكر فوق على أخته، فأراد أن يجعل ذلك شرعاً في رعيته فلم يقبلوا، فأشارت إليه أن يخطب بأن الله - عز وجل - أحل نكاح الأخوات، فلم يُسمع منه. فأشارت إليه أن يخذلهم الأخدود، ويلقي فيه كل من عصاه. ففعل. قال: وبقياءهم ينكحون الأخوات وهم المَجُوس، وكانوا أهل كتاب. ورؤي عن علي أيضاً: أن أصحاب الأخدود كان سببهم أن نبياً بعثه الله تعالى إلى الحبشة، فأتبعه ناس، فخذ لهم قومهم أخدوداً، فمن أتبع النبي رمي فيها، فجيء بأمرأة لها بُنَيّ رضيع فجزعت، فقال لها: يا أمّاه، أمضي ولا تجزعي. وقال أيوب عن عكرمة قال: ﴿قِيلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ﴾ قال: كانوا من قومك من السجستان. وقال الكلبي: هم نصارى نجران، أخذوا بها قوماً مؤمنين، فخذوا لهم سبعة أخاديد، طول كل أخدود أربعون ذراعاً، وعرضه اثنا عشر ذراعاً. ثم طرح فيه النفط والحطب، ثم عرضوهم عليها؛ فمن أبى قذفوه فيها. وقيل: قوم من النصارى كانوا بالقُسطنطينية زمان قُسطنطين. وقال^(٢) مقاتل: أصحاب الأخدود ثلاثة؛ واحد بنجران، والآخر بالشام، والآخر بفارس. أمّا الذي بالشام فأنطونيانوس الرومي، وأمّا الذي بفارس فبختنصر، والذي بأرض العرب يوسف بن ذي ثؤاس. فلم ينزل الله في الذي بفارس والشام قرآناً، وأنزل قرآناً في الذي كان بنجران. وذلك أن رجلين مسلمين كان أحدهما بتهامة، والآخر بنجران، آجر أحدهما نفسه، فجعل يعمل ويقرأ الإنجيل؛ فرأت أبنه المستأجر النور في قراءة الإنجيل، فأخبرت أباهما فأسلم. وبلغوا سبعة وثمانين بين رجل وأمرأة، بعد ما رفع عيسى، فخذ لهم يوسف بن ذي ثؤاس بن تُبَّع الحميريّ أخدوداً،

(١) أبو صالح غير حجة، روى عن ابن عباس تفسيراً موضوعاً.

(٢) لا حجة بقول مقاتل فقد صح عن رسول الله ﷺ خلافه.

وأوقد فيه النار؛ وعرضهم على الكفر، فمن أبى أن يكفر قذفه في النار، وقال: من رجع عن دين عيسى لم يقذف. وإن امرأة معها ولدها صغير لم يتكلم، فرجعت، فقال لها أبنها: يا أمّاه، إني أرى أمامك ناراً لا تُطْفَأُ، فَقَذَفَا جميعاً أنفسهما في النار، فجعلها الله وأبنها في الجنة. فَقَذِفَ في يوم واحد سبعة وسبعون إنساناً. وقال ابن إسحاق عن وهب بن منبه: كان رجل من بقايا أهل دين عيسى ابن مريم عليه السلام، يقال له قيميون، وكان رجلاً صالحاً مجتهداً زاهداً في الدنيا مجاب الدعوة، وكان سائحاً في القرى، لا يُعْرِفُ بقرية إلا مضى عنها، وكان بَنَاءً يعمل الطين. قال محمد بن كعب القُرْطَبِيُّ: وكان أهل نَجْرَانَ أهل شرك يعبدون الأصنام، وكان في قرية من قراها قريباً من نجران ساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر؛ فلما نزل بها قيميون، بنى بها خيمة بين نجران وبين تلك القرية التي بها الساحر، فجعل أهل نجران يبعثون غلمانهم إلى ذلك الساحر يعلمهم السحر؛ فبعث إليه الثامر عبد الله بن الثامر، فكان مع غلمان أهل نجران، وكان عبد الله إذا مر بصاحب الخيمة أعجبه ما يرى من أمر صلاته وعبادته، فجعل يجلس إليه ويسمع منه، حتى أسلم، فوَحَّدَ الله وعبدته، وجعل يسأله عن أسم الله الأعظم، وكان الراهب يعلمه، فكتمه إياه وقال: يا بن أخي، إنك لن تحمله، أخشى ضعفك عنه؛ وكان أبو الثامر لا يظن إلا أن أبنه يختلف إلى الساحر كما يختلف الغلمان. فلما رأى عبد الله أن الراهب قد بَخِلَ عليه بتعليم أسم الله الأعظم، عمد إلى قِدَاح^(١) فجمعها، ثم لم يُبقِ لله تعالى اسماً يعلمه إلا كتبه في قِدَح، لكل اسم قِدَح؛ حتى إذا أحصاها أوقد لها ناراً، ثم جعل يقذفها فيها قِدَحاً قِدَحاً، حتى إذا مر بالاسم الأعظم قذف فيها بقِدَحِهِ، فوثب القِدَحُ حتى خرج منها لم يضره شيء؛ فأخذه ثم قام إلى صاحبه، فأخبره أنه قد علم أسم الله الأعظم الذي كتّمه إياه؛ فقال: وما هو؟ قال: كذا وكذا. قال: وكيف علمته؟ فأخبره بما صنع. فقال له: يا بن أخي، قد أصبته، فأمسك على نفسك، وما أظن أن تفعل. فجعل عبد الله بن الثامر إذا دخل نجران لم يلتق أحداً به ضُرّاً إلا قال: يا عبد الله، أتوَحَّدُ الله وتدخل في ديني، فأدعو الله لك فيعافيك مما أنت فيه من البلاء؟ فيقول: نعم؛ فيوَحَّدُ الله ويسلم، فيدعو الله له فيُشْفَى، حتى لم يبق أحد بنجران به ضر إلا أتاه فأتبعه على دينه ودعا له فعوفي؛ حتى رُفِعَ شأنه إلى ملكهم، فدعاه فقال له: أفسدت علي أهل قريتي، وخالفت ديني ودين آبائي، فلأمثلن بك. قال: لا تقدر على ذلك؛ فجعل يرسل به إلى الجبل الطويل، فيطرح عن رأسه، فيقع على الأرض ليس به بأس. وجعل يبعث به إلى مياه نجران، بحار لا يلتقى فيها شيء إلا هلك، فيلقى فيها فيخرج ليس به بأس؛ فلما غلبه

(١) القِدَح: السهم قبل أن ينصل ويراش.

قال له عبد الله بن الثامر: والله لا تقدر على قتلي حتى تؤخِّد الله وتؤمن بما آمنت به؛ فإنك إن فعلت ذلك سُلِّطت عليّ وقتلتني. فوحد الله ذلك الملك وشهد شهادته، ثم ضربه بعضا فشجّه شجرة صغيرة ليست بكبيرة، فقتله، وهلك الملك مكانه، واجتمع أهل نجران على دين عبد الله بن الثامر، وكان على ما جاء به عيسى ابن مريم من الإنجيل وحُكِّمه. ثم أصابهم ما أصاب أهل دينهم من الأحداث؛ فمن ذلك كان أصل النصرانية بنجران. فسار إليهم ذو نواس اليهودي بجنوده من حمير، فدعاهم إلى اليهودية، وخيرهم بين ذلك أو القتل، فأختاروا القتل، فخذّ لهم الأخدود؛ فحرَّق بالنار وقتل بالسيف، ومثّل بهم حتى قتل منهم عشرين ألفاً. وقال وهب بن منبه: أُنْثِي عشر ألفاً. وقال الكلبي: كان أصحاب الأخدود سبعين ألفاً. قال وهب: ثم لما غلب أرياط على اليمن خرج ذو نواس هارباً، فاقتحم البحر بفرسه فغرق. قال ابن إسحاق: وذو نواس هذا اسمه زُرْعَة بن ثُبَّان أسعد الحميري، وكان أيضاً يسمى يوسف، وكان له غدائر من شعر تنُّوس، أي تضطرب، فسمي ذا نواس؛ وكان فعل هذا بأهل نجران، فأفلت منهم رجل اسمه دُوسٌ ذو ثُعْلَبَان، فساق الحبشة لينتصر بهم، فملكوا اليمن وهلك ذو نواس في البحر؛ ألقي نفسه فيه؛ وفيه يقول عمرو بن معدي كرب:

أَتُوْعِدُنِي كَأَنَّكَ ذُو رُعَيْنٍ	بِأَنْعَمِ عَيْشَةٍ أَوْ ذُو نُوَاسٍ
وَكَائِنْ كَانَ قَبْلَكَ مِنْ نَعِيمٍ	وَمُلْكٍ ثَابِتٍ فِي النَّاسِ رَاسٍ
قَدِيمٍ عَهْدُهُ مِنْ عَهْدِ عَادٍ	عَظِيمٍ قَاهِرِ الْجَبُرُوتِ قَاسٍ
أَزَالَ الدَّهْرُ مُلْكَهُمْ فَأُضْحَى	يُنْتَقَلُ مِنْ أَنْاسٍ فِي أَنْاسٍ

وذو رُعين: ملك من ملوك حمير. ورُعين حصن له وهو من ولد الحرث بن عمرو بن حمير بن سبأ.

مسألة: قال علماؤنا: أعلم الله عز وجل المؤمنين من هذه الأمة في هذه الآية، ما كان يلقاه من وَخْد قبلهم من الشدائد، يُؤْتَسِّهَمُ بذلك. وذكر لهم النبي ﷺ قصة الغلام ليصبروا على ما يلاقون من الأذى والآلام، والمشقات التي كانوا عليها، ليتأسَّوا بمثل هذا الغلام، في صبره وتصلبه في الحق وتمسكه به، وبذله نفسه في حق إظهار دعوته، ودخول الناس في الدين مع صغر سنه وعظم صبره. وكذلك الراهب صبر على التمسك بالحق حتى نُشِرَ بالمنشار. وكذلك كثير من الناس لما آمنوا بالله تعالى ورسخ الإيمان في قلوبهم، صبروا على الطرح في النار ولم يرجعوا في دينهم. ابن العربي: وهذا منسوخ عندنا، حَسِبَ ما تقدم بيانه في سورة «النحل».

قلت: ليس بمنسوخ عندنا، وأن الصبر على ذلك لمن قويت نفسه وصلب دينه

أولى، قال الله تعالى مخبراً عن لقمان: ﴿يَبْنِيْ أَقْرَبَ الصَّكُوَّةِ وَأَمْرًا مَّعْرُوفٍ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبَرَ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ١٧﴾ [لقمان: ١٧] : وروى أبو سعيد الخُدري أن النبي ﷺ قال:

[٦٢٩٥] «إن من أعظم الجهاد كلمة عدلٍ عند سلطان جائر»: خرجه الترمذي وقال: حديث حسن غريب، وروى ابن سنجر (محمد بن سنجر) عن أميمة مولاة النبي ﷺ قالت:

[٦٢٩٦] «كنت أوضىء النبي ﷺ، فأتاه رجل، قال: أوصني: فقال: «لا تشرك بالله شيئاً وإن قُطعت أو حُرقت بالنار...» الحديث: قال علماؤنا: ولقد امتُحن كثير من أصحاب النبي ﷺ بالقتل والصَّلب والتعذيب الشديد، فصبروا ولم يلتفتوا إلى شيء من ذلك: ويكفيك قصة عاصم وخبيب وأصحابهما وما لقوا من الحروب والمحن والقتل والأسر والحرق، وغير ذلك، وقد مضى في «النحل» أن هذا إجماع ممن قوي في ذلك، فتأمله هناك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ ٤﴾ دعاء على هؤلاء الكفار بالإبعاد من رحمة الله تعالى، وقيل: معناه الإخبار عن قتل أولئك المؤمنين، أي إنهم قُتلوا بالنار فصبروا، وقيل: هو إخبار عن أولئك الظالمين، فإنه رُوي: أن الله قبض أرواح الذين ألقوا في الأخدود قبل أن يصلوا إلى النار، وخرجت نار من الأخدود فأحرقت الذين هم عليها قعود، وقيل: إن المؤمنين نَجَوْا، وأحرقت النار الذين قعدوا، ذكره النحاس، ومعنى «عليها» أي عندها وعلى بمعنى عند، وقيل: «عليها» على ما يدنو منها من حافات الأخدود، كما قال:

* وبات على النار السدى والمحلَّق *^(١)

العامل في «إذ»: «قُتل»، أي لعنوا في ذلك الوقت: ﴿وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ

[٦٢٩٥] مضى تخريجه، وهو قوي بشواهد.

[٦٢٩٦] أخرجه الطبراني في الكبير ١٩٠/٢٤ من حديث أميمة مولاة النبي ﷺ، وذكره الهيثمي في المجمع ٢١٧/٢٠ وقال: وفيه يزيد بن سنان الرهاوي، وثقه البخاري وغيره، والأكثر على تضعيفه، وبقيّة رجاله ثقات اهـ.

وللحديث شواهد انظر المجمع ٢١٦/٤.

(١) البيت لأعشى قيس وصدره: * تشب لمقرورين يصطليانها *.

شُهُودٌ ﴿٧﴾ أي حضور: يعني الكفار، كانوا يعرضون الكفر على المؤمنين، فمن أبى ألقوه في النار وفي ذلك وصفهم بالقسوة ثم بالجد في ذلك، وقيل: «على» بمعنى مع، أي وهم: مع ما يفعلون بالمؤمنين شهود.

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ﴾ وقرأ أبو حنيفة «نقموا» بالكسر، والفصح هو الفتح، وقد مضى في «براءة» القول فيه: أي ما نَقَمَ الملك وأصحابه من الذين حَرَفَهُمْ: ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ أي إلا أن يصدقوا: ﴿بِاللَّهِ الْعَزِيزِ﴾ أي الغالب المنيع: ﴿الْحَمِيدِ ﴿٨﴾﴾ أي المحمود في كل حال. ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لا شريك له فيهما ولا نديد ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾﴾ أي عالم بأعمال خلقه لا تخفى عليه خافية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ الْحَرِيقِ ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ أَفْوَزُ الْكَبِيرِ ﴿١١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي حَرَفَوْهُمْ بالنار. والعرب تقول: فَتَنَ فُلَانٌ الدَّرْهَمَ والدينار، إذا أدخله الكور، لينظر جودته. ودينار مفتون. ويسمى الصائغ الفتان، وكذلك الشيطان، وورق فتين، أي فضة محترقة. ويقال للحرّة فتين، أي كأنها أحرقت حجارتها بالنار، وذلك لسوادها. ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا﴾ أي من قبيح صنيعهم مع ما أظهره الله لهذا الملك الجبار الظالم وقومه من الآيات والبيّنات على يد الغلام. ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ﴾ لكفرهم. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ الْحَرِيقِ ﴿١٠﴾﴾ في الدنيا لإحراقهم المؤمنين بالنار. وقد تقدم عن ابن عباس. وقيل: «ولهم عذاب الحريق» أي ولهم في الآخرة عذاب زائد على عذاب كفرهم بما أحرقوا المؤمنين. وقيل: لهم عذاب، وعذاب جهنم الحريق. والحريق: أسم من أسماء جهنم؛ كالسّعير. والنار دركات وأنواع ولها أسماء. وكأنهم يعذبون بالزمهرير في جهنم، ثم يعذبون بعذاب الحريق. فالأول عذاب ببردها، والثاني عذاب بحرّها ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي هؤلاء الذين كانوا آمنوا بالله؛ أي صدقوا به وبرسله. ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ﴾ أي بساتين. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ من ماء غير آسن، ومن لبن لم يتغير طعمه، ومن خمر لذة للشاربين، وأنهار من عسل مصفى. ﴿ذَلِكَ أَفْوَزُ الْكَبِيرِ ﴿١١﴾﴾ أي العظيم، الذي لا فوز يشبهه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ (١٢) إِنَّهُ هُوَ بَدِيٌّ وَبَعِيدٌ (١٣) وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ (١٤) ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ (١٥) فَقَالَ لِمَا يَرِيدُ (١٦).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ (١٢) أي أخذه الجبابة والظلمة، كقوله جل ثناؤه: ﴿وَكَذَلِكَ أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَلِيمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ (١٠٧) [هود: ١٠٢]. وقد تقدم. قال المبرد «إن بطش ربك» جواب القسم. المعنى: والسماء ذات البروج إن بطش ربك، وما بينهما معترض مؤكّد للقسم. وكذلك قال الترمذي الحكيم في نواذر الأصول: إن القسم واقع عما ذكر صفته بالشدة: ﴿إِنَّهُ هُوَ بَدِيٌّ وَبَعِيدٌ﴾ (١٣) يعني الخلق - عن أكثر العلماء - يخلقهم ابتداء، ثم يعيدهم عند البعث. وروى عكرمة قال: عَجِبَ الكفار من إحياء الله جلّ ثناؤه الأموات، وقال ابن عباس: يبدى لهم عذاب الحريق في الدنيا، ثم يعيده عليهم في الآخرة. وهذا اختيار الطبري: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ أي السّئور للذنوب عباده المؤمنين لا يفضحهم بها ﴿الْوَدُودُ﴾ (١٤) أي المحب لأوليائه. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: كما يؤدّ أحلكم أخاه بالبشرى والمحبة. وعنه أيضاً «الودود» أي المتودد إلى أوليائه بالمغفرة، وقال مجاهد الوادّ لأوليائه، فعول بمعنى فاعل. وقال ابن زيد: الرحيم، وحكى المبرد عن إسماعيل بن إسحاق القاضي: أن الودود هو الذي لا ولد له، وأنشد قول الشاعر:

وأركبُ في الروح عُرْيَانَةً ذلولَ الجَنَاحِ لقاحاً ودوداً

أي لا ولد لها تحن إليه، ويكون معنى الآية: إنه يغفر لعباده وليس له ولد يغفر لهم من أجله، ليكون بالمغفرة متفضلاً من غير جزاء. وقيل: الودود بمعنى المودود، كركوب وحلّوب، أي يوده عباده الصالحون ويحبونه ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ (١٥) قرأ الكوفيون إلا عاصماً «المجيد» بالخفض، نعتاً للعرش. وقيل: «لربك»؛ أي إن بطش ربك المجيد لشديد، ولم يمتنع الفصل، لأنه جار مجرى الصفة في التشديد. الباقر بالرفع نعتاً لـ«ذو» وهو الله تعالى. واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لأن المجد هو النهاية في الكرم والفضل، والله سبحانه المنعوت بذلك، وإن كان قد وُصف عرشه بالكريم في آخر «المؤمنون». تقول العرب: في كل شجر نار، واستمجد المرخ والعفار^(١)؛ أي تناهيا فيه، حتى يُقْتَبَسَ منهما. ومعنى ذو العرش: أي ذو الملك والسلطان؛ كما يقال: فلان على سرير ملكه؛ وإن لم يكن على سرير. ويقال: ثلّ عرشه: أي ذهب سلطانه. وقد مضى

(١) تقدم شرح هذه الجملة مراراً. والمرخ والعفار شجر سريع الاحتراق.

بيان هذا في «الأعراف» وخاصة في «كتاب الأسنى»، في شرح أسماء الله الحسنى». ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ (١٦) أي لا يمتنع عليه شيء يريده. الزمخشري: «فَعَالٌ» خبر ابتداء محذوف. وإنما قيل: «فَعَالٌ» لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة. وقال الفراء: هو رفع على التكرير والاستئناف؛ لأنه نكرة محضة. وقال الطبري: رفع «فعال» وهي نكرة محضة على وجه الإتيان لإعراب «الغفور الودود». وعن أبي السّفر^(١) قال: دخل ناس من أصحاب النبي ﷺ على أبي بكر رضي الله عنه يعودونه فقالوا: ألا نأتيك بطبيب؟ قال: قد رأيته! قالوا: فما قال لك؟ قال: قال: إني فعال لما أريد.

قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنُ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾﴾ أي قد أتاك يا محمد خبر الجموع الكافرة المكذبة لأنبيائهم؛ يؤنسه بذلك ويسليه. ثم بينهم فقال. ﴿فِرْعَوْنُ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾﴾ وهما في موضع جر على البدل من «الجنود». المعنى: إنك قد عرفت ما فعل الله بهم حين كذبوا أنبياءه ورسله. ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي من هؤلاء الذين لا يؤمنون بك. ﴿فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾﴾ لك؛ كدأب من قبلهم. وإنما خص فرعون وثمود؛ لأن ثمود في بلاد العرب، وقصتهم عندهم مشهورة وإن كانوا من المتقدمين. وأمر فرعون كان مشهوراً عند أهل الكتاب وغيرهم، وكان من المتأخرين في الهلاك؛ فدلّ بهما على أمثالهما في الهلاك. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٢٠﴾ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٢٠﴾﴾ أي يقدر على أن ينزل بهم ما أنزل بفرعون. والمحاط به كالمحصور. وقيل: أي والله عالم بهم فهو يجازيهم. ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾﴾ أي متناه في الشرف والكرم والبركة، وهو بيان ما بالناس الحاجة إليه من أحكام الدين والدنيا، لا كما زعم المشركون. وقيل «مجيد»: أي غير مخلوق. ﴿فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾﴾ أي مكتوب في لوح. وهو محفوظ عند الله تعالى من وصول الشياطين إليه. وقيل: هو أم الكتاب؛ ومنه انسخ القرآن والكتب. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: اللوح من ياقوتة حمراء، أعلاه معقود بالعرش وأسفله في حجر ملك يقال له ماطرئون^(٢)، كتابه نور، وقلمه نور، ينظر الله عز وجل فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة؛ ليس منها نظرة

(١) هو سعيد بن محمد الهمداني.

(٢) في روح المعاني «ساطرئون» وهذا الأثر في الدر ٥٥٧/٦ بدون تسمية الملك، وهو من الإسرائيليات بكل حال والله تعالى أعلم.

إلا وهو يفعل ما يشاء؛ يرفع وضيعا، ويضع رفيعاً، ويغني فقيراً، ويفقر غنياً؛ يحيي ويميت، ويفعل ما يشاء؛ لا إله إلا هو. وقال أنس بن مالك ومجاهد: إن اللوح المحفوظ الذي ذكره الله تعالى في جبهة إسرافيل^(١). وقال مقاتل: اللوح المحفوظ عن يمين العرش. وقيل: اللوح المحفوظ الذي فيه أصناف الخلق والخلقة، وبيان أمورهم، وذكر آجالهم وأرزاقهم وأعمالهم، والأقضية النافذة فيهم، ومآل عواقب أمورهم؛ وهو أم الكتاب. وقال ابن عباس: أول شيء كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ «إني أنا الله لا إله إلا أنا، محمد رسولي، من استسلم لقضائي، وصبر على بلائي، وشكر نعمائي، كتبته صديقاً وبعثته مع الصديقين، ومن لم يستسلم لقضائي ولم يصبر على بلائي، ولم يشكر نعمائي، فليتخذ إلهاً سواي». وكتب الحجاج إلى محمد بن الحنفية رضي الله عنه يتوعده؛ فكتب إليه ابن الحنفية: «بلغني أن الله تعالى في كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة في اللوح المحفوظ، يُعزّز ويدلّ، ويبتلي ويُفْرَح، ويفعل ما يريد؛ فلعل نظرة منها تشغلك بنفسك، فتشتغل بها ولا تتفرغ». وقال بعض المفسرين: اللوح شيء يلوح للملائكة فيقرءونه. وقرأ ابن السَّمِيع وأبو حَيوة «قرآن مجيد» على الإضافة؛ أي قرآن ربّ مجيد. وقرأ نافع «في لوح محفوظ» بالرفع نعتاً للقرآن؛ أي بل هو قرآن مجيد محفوظ في لوح. الباقر (بالجر) نعتاً للوح. والقراء متفقون على فتح اللام من «لوح» إلا ما روي عن يحيى بن يعمر؛ فإنه قرآن «لُوح» بضم اللام؛ أي إنه يلوح، وهو ذو نور وعلو وشرف. قال الزمخشري: واللوح الهواء؛ يعني اللوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح. وفي الصحاح: لاح الشيء يلوح كَوَحاً أي كَمَحَ. ولاحه السفر: غيره. ولاح لوحاً ولواحاً: عطش، والتاح مثله. واللوح: الكتف، وكل عظم عريض. واللوح: الذي يكتب فيه. واللوح (بالضم): الهواء بين السماء والأرض. والحمد لله.

* * *

تم بعون الله تعالى الجزء التاسع عشر من تفسير القرطبي،
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء العشرون، وأوله:
«سورة (الطارق)»

(١) هذا الأثر ونحوه من الإسرائيليات.

فهرس الجزء التاسع عشر

الموضوع

الصفحة

سورة الجن

- تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ...﴾ الآية. فيه مسائل: أوجه القراءة في «أوحى». هل رأى النبي ﷺ الجن في ليلتهم أو لم يرههم؟ الأحاديث الواردة في قصة استماعهم للقرآن. حديث النهي عن الاستنجاء بالعظم والبعر. اختلاف أهل العلم في أصل الجن. الكلام على أن الجن يأكلون، خلافاً للأطباء والفلاسفة. الجن يتصورون لنا في صورة الحيات لحديث «الموطأ». مشركو مكة لم يدركوا ما أدركته الجن بتدبرها للقرآن. اختلاف القراء في فتح همزة «أَنْ» وكسرها في السورة. معنى «جَدُّ رَبِّنَا» والقراءات فيها ٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا...﴾ الآية. معنى الشطط وأصله. تَعَوَّذُ العرب بالجن في الجاهلية ١٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مَلْتًا حَرَسًا شَدِيدًا...﴾ الآية. الكلام على حراسة السماء من الشياطين. اختلاف السلف في أن الحراسة كانت قبل البعثة أو بعدها ١٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَا دُونَ ذَلِكَ...﴾ الآية. الكلام على أن الجن منهم المؤمن والكافر. لم يبعث الله قطُ رسولا من الجن، ولا من أهل البادية، ولا من النساء ١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا...﴾ الآية. من قول عُمَرُ: أينما كان المال كانت الفتنة. معنى الصَّعْدُ في اللغة ١٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَن الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ...﴾ الآية. فيه مسائل: بيان المراد بالمساجد. إضافة المساجد لله تشريف. يجوز إضافة المساجد لغير الله تعريفاً يجوز اتخاذ المساجد لغير الصلاة مما يمس مصالح المسلمين. لا تُتَّخَذُ المساجد هُزُواً وَمُنْجَراً وَمَجْلِساً. آداب دخول المساجد ٢١
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ...﴾ الآية. «عبد الله» هنا محمد ﷺ. قوله: «لَبَدًا» فيه أربع لغات وقراءات. سبب نزول قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي﴾ ٢٣

- ٢٦ تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يَجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ...﴾ الآيات. فيه مسألتان: معنى
تفسير قوله تعالى: ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا...﴾ الآيات. فيه مسألتان: معنى
الغيب. المراد بالرسول في قوله: ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ جبريل أو الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام. لا يعلم الغيب أحد سوى الله ومن ارتضاه من الرسل. ليس المنجم ومن
ضاهاه ممن ارتضاه، بل هو كافر بالله، مفتر عليه. ردّ بعض العلماء على المنجمين. ردّ
الإمام عليّ رضي الله عنه على أحد المنجمين أيضاً لما أراد لقاء الخوارج ٢٧

سورة المزمل

- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ. قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا...﴾ الآيات. فيه مسائل: أصل
«المزمل» والقراءات فيه. «يا أيها المزمل» خطاب للنبي ﷺ. أقوال العلماء في معنى
«المزمل» وحديث السيدة عائشة رضي الله عنها. ليس المزمل من أسماء النبي ﷺ. في
خطابه بهذا الاسم فائدتان: الملاطفة، والتنبيه لكل راقد ليله. حركة الميم في «قم» الكسر
أو الضم، وحكى الفتح. الكلام على حدّ الليل. اختلاف العلماء في فرضية قيام الليل.
هل كان أمر القيام خاصاً به ﷺ أو له وللأنبياء قبله، أو له ولأمته. الأحاديث الواردة في
فضل قيام الليل. اختلاف العلماء في النسخ للأمر بالقيام. الكلام على معنى ترتيل القرآن
وفضل قارئه ٣١
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾. الأقوال في معنى ثقل القرآن ٣٧
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ نَاشِئَةُ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً...﴾ الآيتين. فيه مسائل: معنى «ناشئة
الليل». ليس في القرآن ما ليس في لغة العرب. في هذه الآية دليل على فضل صلاة الليل
على صلاة النهار. اختلاف العلماء في وقت ناشئة الليل. صلاة الليل أثقل على المصلي.
رد ابن الأنباريّ على من قال: من قرأ بحرف يوافق معنى حرف من القرآن فهو مصيب.
القراءات في «سَبَّحًا» وبيان معناها ٣٨
تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ...﴾ الآية. فيه مسائل: بيان الأقوال في المراد بذكر الله
في الآية. الكلام على معنى التبتل، والتبتل المأمور به والمنهي عنه ٤٢
تفسير قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ...﴾ الآيات. الكلام على نسخ قوله تعالى:
﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ بآية القتال. قوله: ﴿وَذُرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾: نزلت في صناديد قريش
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ لَدَيْنَا أَنْكَالٌ وَحَجِيمَا...﴾ الآيات. بيان معنى الأنكال. بركة الطعام
في كيله لحديث النبي ﷺ ٤٤
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا...﴾ الآيات. الكلام على تعليق «يوماً» في قوله
تعالى: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ والفرع في ذلك اليوم ٤٦
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ رَبُّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ...﴾ الآية. فيه مسائل: هذه
الآية ناسخة لفرضية قيام الليل. الكلام على المراد بقراءة ما تيسر من القرآن. المشهور أن
نسخ قيام الليل كان في حق الأمة، وبقيت الفرضية في حق النبي ﷺ. بيان علة تخفيف
قيام الليل. كسب المال بمنزلة الجهاد. صلاة الليل تُسخت بإيجاب الصلوات الخمس.

أختلاف العلماء في قدر ما يلزم أن يقرأ به في الصلاة. بيان معنى القرض الحسن في قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً﴾ ٤٩

سورة المذثر

- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ. قُمْ فَأَنْذِرْ...﴾ الآيات. فيه مسائل: بيان الأقوال في سبب تدثر النبي ﷺ. في الخطاب بالمدثر ملاطفة من الكريم إلى الحبيب. قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ فَعْبِرْ﴾ يقتضي بعمومه تكبير الصلاة، ومراد فيه أيضاً تكبير التنزيه. في قوله تعالى: ﴿وَيْثَابُكَ فَطَهِّرْ﴾ ثمانية أقوال ٥٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالرُّجْزُ فَاهْجُرْ﴾ الآية. بيان القراءات في «الرجز» ومعناها ٦٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمَنَّيَنَّ تَسْتَكْثِرُ﴾ الآية. فيه مسائل: في الآية أحد عشر تأويلاً. ترجيح أحد الأقوال. القراءات في «ولا تمنن» ٦٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِر...﴾ الآية. تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نَقَرَ فِي النَّاقُورِ...﴾ الآيات. معنى الثقر في كلام العرب. إعراب «يومئذ» ٦٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً...﴾ الآيات. «ذرنى» كلمة وعيد. المفسرون على أن الوحيد هو الوليد بن المغيرة. الأقوال في سبب تسميته بالوحيد. الكلام على مال الوليد وأولاده. «صعوداً»: جبل من نار أو صخرة في جهنم ٦٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ فَعَكَرَ وَقَدَّرَ...﴾ الآيات. وصف الوليد للقرآن بأنه ليس من قول البشر. تغيير قرش له بأنه صبا. تفكيكه في وصف النبي ﷺ بالساحر، والقرآن بالسحر ٦٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿سَأَصْلِيهِ سَقَر...﴾ الآيات ٧٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ...﴾ الآيتين. الكلام على عدد خزنة جهنم وتعذيبهم لأهلها. القراءات في «تسعة عشر» ٧٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَلَّا وَالْقَمَرِ...﴾ الآيات. الكلام على «كلاً» وهل يجوز الوقف عليها أو لا. يجوز قراءة «أدبر» بآلف و«دبر» بغير آلف، «أسفر» و«سَقَر» كذلك. «إحدى» بُني ابتداءً للتأنيث. «رهينة»: أسم بمعنى الرهن وليس مؤنثاً. أختلاف العلماء في تعيين أصحاب اليمين. بيان صحة الشفاعة للمذنبين من أهل التوحيد ٧٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ...﴾ الآيات. المعرضون هم أهل مكة. بيان المراد بالإعراض عن القرآن. أختلاف المفسرين في تفسير السورة. طلب جماعة من كفار قرش صحفاً من الله برسالة محمد ٨٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ...﴾ الآيات ٨١

سورة القيامة

- تفسير قوله تعالى: ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ...﴾ الآيات. الكلام على «لا» في الآية. أختلاف المفسرين في المراد بالنفس اللوامة. بيان سبب نزول قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعُ عِظَامَهُ﴾. الكلام على المراد بتسوية البنات ٨٣

- تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ...﴾ الآيات. بيان القراءات في «برق» ومعناها. الكلام على جمع الشمس والقمر يوم القيامة. أوجه القراءات في «المفرز». معنى الوزر في اللغة.
- ٨٦ بيان الأعمال التي تنفع الإنسان بعد موته
- تفسير قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانِ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ...﴾ الآيتين. بيان المراد بالبصيرة ومعنى الهاء فيها. الآية فيها دليل على قبول إقرار المرء على نفسه. حكم إقرار المرء على الغير بوارث أو دين. لا يصح الإقرار إلا من مكلف غير محجور عليه. الاعتذار بعد الإقرار لا يقبل. حكم إقرار المملوك
- ٩٠ حكم إقرار المملوك
- ٩٥ تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ الآيات
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَجْهَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ...﴾ الآيات. الكلام على رؤية الباري جل وعلا يوم القيامة
- ٩٦ القيامة
- ١٠٠ تفسير قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ...﴾ الآيات
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا صَدْقَ وَلَا صَلَّى...﴾ الآيات. بيان أن الآية نزلت في أبي جهل.
- ١٠٢ «أُولَى لَكَ فَأُولَى» تهديد ووعد
- ١٠٥ تفسير قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سُذًى﴾ الآيات

سورة الإنسان

- تفسير قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى الْإِنْسَانَ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ...﴾ الآيات. الكلام على معنى «هل» في الآية. بيان الأطوار التي مرت على خلق آدم عليه السلام. أطوار خلق الإنسان. سؤال خبر من اليهود للنبي ﷺ عن ماء الرجل وماء المرأة
- ١٠٧ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا...﴾ الآية. الكلام على معنى «سلاسل» وإعرابها
- ١١١ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ...﴾ الآيتين. الكلام على عيون الجنة
- ١١٢ تفسير قوله تعالى: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ...﴾ الآيات. بيان معنى النذر وما يندرج فيه. الأقوال في المراد بالمسكين واليتيم والأسير. الكلام على من نزلت فيهم الآية. الرد على من قال إنها نزلت في علي وفاطمة رضي الله عنهما
- ١١٤ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبَوسًا قَمْطَرِيرًا...﴾ الآيات
- ١٢١ تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآثَانٍ مِنْ فَضَّةٍ﴾
- ١٢٥ تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مَخْلُودُونَ...﴾ الآيات. الكلام على نعيم أهل الجنة. بيان إعراب «إستبرق»، وأنه معرب. حديث النبي ﷺ في شأن الرجل الحبشي
- ١٢٨ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ...﴾ الآيات. الأقوال في سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْعَمُهُمْ أَثْمًا أَوْ كُفُورًا﴾، ومعنى «أو» في الآية
- ١٣٢ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ...﴾ الآيات
- ١٣٥ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ...﴾ الآيات

سورة المرسلات

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ غُرَفًا...﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات.
- ١٣٦ الكلام على الهمزة في «أُتَتْ»
- ١٤٠ تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ...﴾ الآيات
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا...﴾ الآيات. فيه مسألتان: في الآية دليل على
- ١٤٢ وجوب دفن الميت. النبأش تقطع يده
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ...﴾ الآيات. الأمر للكفار يوم القيامة.
- ١٤٣ الكلام على الظل ذي الشعب الثلاث. جواز اذخار الحطب والفحم والقوت
- تفسير قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ...﴾ الآيات. قراءة يومٌ بالنصب والرفع
- ١٤٦ تفسير قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ...﴾ الآيات. تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ
- وعيون...﴾ الآيات. الظلال للمؤمنين في مكان الظل ذي الشعب للكفار
- ١٤٧ تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ...﴾ الآيات. الآية نزلت في ثقيف أو
- ١٤٨ يقال ذلك في الآخرة. هذه الآية حجة على أن الركوع ركن في الصلاة

سورة عم

- تفسير قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ...﴾ الآيات. الكلام على أصل «عَمَّ» والاستفهام بها
- ١٥٠ ومعناها. بيان المراد بالنبأ العظيم في الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا...﴾ الآيات
- ١٥١ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا...﴾ الآيات. حديث النبي ﷺ في حشر الناس
- على صور مختلفة
- ١٥٤ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا...﴾ الآيات. الكلام على معنى الرِّصْد، وأن
- على النار رَصْدًا. بيان معنى الأحقاب ومدة الحُقُب. الأقوال في أن الآية تدل على الخلود
- أو لا تدل عليه
- ١٥٥ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا...﴾ الآيات
- ١٦١ تفسير قوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ الآيات. اختلاف المفسرين في المراد
- بالروح في الآية. بيان المراد بالكافر في قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ ..
- ١٦٣

سورة النازعات

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالنَّازِعَاتُ غُرَقًا...﴾ الآيات. أقوال المفسرين في معنى النازعات. بيان
- معنى تدبير الملائكة للأمر في قوله: ﴿فَالْمُدْبِرَاتُ أَمْرًا﴾. الكلام على الحافرة والساهرة في
- ١٦٧ الآية
- تفسير قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى...﴾ الآيات. حديث موسى تسلياً للنبي ﷺ:
- ١٧٥ في «طَوَى» ثلاث قراءات

- تفسير قوله تعالى: ﴿أأنتم أشد خلقاً أم السماء بناها...﴾ الآيات. معنى الآية التقرّيع. بيان
 ١٧٧ معنى سَمَك السماء ودحو الأرض
 ١٧٩ تفسير قوله تعالى: ﴿فإذا جاءت الطامة الكبرى...﴾ الآيات
 تفسير قوله تعالى: ﴿فأما من طفئ...﴾ الآيات. بيان سبب نزولها. إشار الدنفا على الآخرة
 ١٨٠ سبب في الهلاك
 تفسير قوله تعالى: ﴿يسألونك عن الساعة...﴾ الآيات. بيان سبب نزولها. تقوم الساعة
 ١٨٢ يغضب الله تعالى على عباده

سورة عبس

- تفسير قوله تعالى: ﴿عبس وتولى. أن جاءه الأعمى...﴾ الآيات. فيه مسائل: ما رواه أهل
 التفسير في سبب النزول. الآية عتاب من الله تعالى لنبيه ﷺ. المؤمن الفقير خير من
 الغني. ما فعله أبن أم مكتوم كان فيه نوع جفاء. الآية لها نظائر من القرآن في عتاب النبي
 ١٨٤ ﷺ
 ١٨٧ تفسير قوله تعالى: ﴿أما من أستغنى. فأنت له تصدى...﴾ الآيات
 ١٨٧ تفسير قوله تعالى: ﴿كلا إنها تذكرة...﴾ الآيات
 تفسير قوله تعالى: ﴿قتل الإنسان ما أكفره...﴾ الآيات. سبب نزول الآية. دعاء النبي ﷺ
 ١٨٩ على عُتْبَة بن أبي لهب وتمزيق الأسد له
 تفسير قوله تعالى: ﴿فلينظر الإنسان إلى طعامه...﴾ الآيات. ما يصير إليه طعام الإنسان مثل
 ١٩١ للدنيا. الأقوال في معنى الأب
 تفسير قوله تعالى: ﴿فإذا جاءت الصاخة...﴾ الآيات. الصاخة النفخة الثانية. الكلام على
 ١٩٤ فرار الإنسان من أهل في المحشر

سورة التكوير

- تفسير قوله تعالى: ﴿إذا الشمس كورت...﴾ الآيات. الكلام على أصل التكوير ومعناه، بيان
 ١٩٧ ما يحدث يوم القيامة من خراب الدنيا. سبب وأد العرب في الجاهلية للبنات والكلام عليه .
 تفسير قوله تعالى: ﴿فلا أقسم بالخنس. الجوار الكنس...﴾ الآيات. «الخنس» الكواكب أو
 ٢٠٥ بقر الوحش. لله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته. الكلام على معنى «عسّس»
 تفسير قوله تعالى: ﴿ولقد رآه بالأفق المبين...﴾ الآيات. أقوال العلماء في رؤية النبي ﷺ
 ٢٠٩ لجبريل عليه السلام في صورته

سورة الانفطار

- تفسير قوله تعالى: ﴿إذا السماء أنفطرت...﴾ الآيات. من أشراف الساعة أن تخرج الأرض
 ٢١٢ ذهبها وفضتها

- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ...﴾ الآيات. الأقوال في المراد بالإنسان هنا وسبب غروره ٢١٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ...﴾ الآيات. فيه مسائل: الآثار الواردة في إكرام الكرام الكاتنين. أختلاف العلماء في الكفار هل عليهم حَفَظَةٌ أم لا؟ كيف تعلم الملائكة أن العبد قد هم بحسنة أو سيئة ٢١٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ...﴾ الآيات ٢١٦

سورة المطففين

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ...﴾ الآيات. فيه مسائل: بيان سبب النزول. لكل شيء وفاء وتطفيف. أقوال أهل اللغة في مأخذ المطفف. هل يجوز الوقف على «كالوا» و «وزنوا» أو لا؟ الأحاديث الواردة في شدة عذاب المطففين ٢١٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ...﴾ الآيات ٢٢٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سَجِينٍ...﴾ الآيات. الكلام على معنى «سجين» وموضعه. الأحاديث الواردة في خبث أرواح الكفار ورد أعمالهم ٢٢٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ...﴾ الآيات. بيان معنى الرّين. في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ دليل رؤية الله عز وجل يوم القيامة ٢٢٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيْنِ...﴾ الآيات. الكلام على أن روح المؤمن إذا قبضت تلتقتها الملائكة بالبشرى. «عليون» اسم موضوع على صفة الجمع، ولا واحد له ٢٢٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ...﴾ الآيات. بيان معنى «رحيق» في الآية و «مختوم» ٢٣١
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ...﴾ الآيات. بيان سبب النزول. إن بين الجنة والنار كَوَى ينظر منها المؤمن إلى عدوة في النار ٢٣٤

سورة الانشقاق

- تفسير قوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ...﴾ الآيات. انشقاق السماء من أشراط الساعة. أقوال العلماء في جواب «إذا» في الآية. الجمهور على أن قوله: «إذا السماء انشقت» خبر، وليس بقسم ٢٣٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا...﴾ الآيات. الأقوال في المراد بالإنسان ومعنى الكدح في كلام العرب. من نوقش الحساب عُدَّب ٢٣٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْتَىٰ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ...﴾ الآيات. الآية نزلت في الأسود بن عبد الأسد، ثم هي عامة. «يحور» كلمة بالحيشية، ومعناها يرجع ٢٣٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِالشَّفَقِ...﴾ الآيات. «لا»: صلة. اختلاف العلماء في

- «الشفق»، وهل هو الحمرة أو البياض؟ معنى الوسط في اللغة وفي الآية . بيان معنى
 «لترَكِبْنَ طبقاً عن طبق». تغير أحوال الإنسان دليل على حدوث العالم وإثبات الصانع . هل
 ٢٤٠ قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ من عزائم السجود أولاً؟
 تفسير قوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ...﴾ الآيات . بيان سبب النزول «إلا الذين
 ٢٤٧ آمنوا» استثناء منقطع أو هو بمعنى الواو

سورة البروج

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ...﴾ الآيات . الأقوال في معنى «البروج» . اختلاف
 ٢٤٨ أهل التأويل في معنى «وشاهد ومشهود» . يشهد المال على صاحبه والأرض بما عُمل عليها
 تفسير قوله تعالى: ﴿قَتَلَ أَصْحَابَ الْأَخْذُودِ...﴾ الآيات . الكلام على الذين خدّوا الأخاديد
 وقعدوا عليها . قصة الغلام الذي صبر على أذى قومه ولم يرجع عن دينه . في الآية تأنيس
 ٢٥١ للمؤمنين . هل الآية منسوخة أولاً؟
 ٢٥٨ تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ...﴾ الآيات
 ٢٥٨ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ...﴾ الآيات
 تفسير قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ...﴾ الآيات . في الآية تسلية للنبي ﷺ . خص
 ٢٦٠ فرعون وثمود لشهرتهما في بلاد العرب
 تفسير قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ...﴾ الآيات . القرآن به بيان ما بالناس حاجة إليه
 ٢٦٠ من أحكام الدين والدنيا . الكلام على اللوح المحفوظ